

درج ہیں، ایسے نادر مجموعہ کی اشاعت ایک مفید علمی و دینی خدمت ہے،
پیدی مبارکباد کے مستحق ہیں۔

ت: ۱۔ مرتبہ جناب اسحق راشد صاحب متوسط تقطیع، کاغذ، کتابت
مخات ۹۹، بلایت، پتہ: ڈاکٹر محمد بلال کنیر دشت صدی دین ٹرسٹ کلکتہ

میں سید رضا علی دشت کلکتہ کی کے قدر دانوں نے ان کا صد سالہ جشن بنایا
کار مجلہ بھی شائع کیا، اس کے شروع میں دشت کے نوٹ، غیر مطبوعہ خطوط،
تھر خود نوشت حالات درج ہیں، اگر یہ مجموعہ مختصر ہے، اور بعض مضامین
م: دشت کا ترقی پسند از پہلو "ازل احمد اکبر آبادی" رنگ دشت "از
چند یادیں کچھ تاثرات" از رضا منظرہ، "میر کا روال دشت"

یہ، اور "دشت مرحوم اور ان کی مہارت فن" از تمنا عمادی اچھے
ان میں دشت مرحوم کے ضروری حالات، ادبی زندگی، شاعرانہ کمالات
ذکر ہے، آغا رشید مرزا دہلوی کے مضمون سے ان کے اچھے ادبی ذوق
ہوتا ہے، جمیل منظرہ، سالک لکھنوی، شیداد دہلوی، علقمہ شیلی وغیرہ کی
تہ بھی درج ہے، اس یادگار مجلہ کے مرتب جناب اسحق راشد کے مختصر تمہیدی
ت: دل آویزی کے علاوہ اس صدی کے نصف اول کے بعض اکابر غزل گو
نہوں نے پروفیسر کلیم الدین احمد کی اردو غزل پر بھیتی اور غزل گوئی کے خلا
فائدہ ہم کے باوجود اسے اردو شاعری کی آبرو سمجھا ہے، انہوں نے "دشت
ہیں جناب دشت اردو کے ممتاز غزل گو شاعر تھے اس لحاظ سے ان کی یادگار میں
دعا ہونا چاہیے تھا اور اس میں کلکتہ سے تعلق رکھنے والے اہل قلم کی نگارشات ہی
ہم یہ یادگار مجلہ بھی سلیقہ سے مرتب کیا گیا ہے، اور فائدہ سے خالی نہیں۔ "ض"

جلد ۱۲۹ ماہ رجب ۱۴۰۲ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۸۲ء عدد ۵

مضامین

۳۲۲-۳۲۳ سید صباح الدین عبد الرحمن

تذرات

مقالات

مستشرقین کے انکار و نظریات کے مختلف دور

۳۲۴-۳۲۵ پروفیسر خلیق احمد نظامی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

طریقہ کار کا تجزیہ اور اصلاح حال کی راہ

۳۲۶-۳۲۷ جناب سید محی الدین اظہر لکھنؤ شعبہ فارسی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

حضرت سید اشرف جہانگیر سمنانی کا نظریہ سیاست

۳۲۸-۳۲۹

۳۳۰-۳۳۱ سید صباح الدین عبد الرحمن

اسلام اور مستشرقین پر دارالافتاء کا بین الاقوامی سیمینار

۳۳۲-۳۳۳

اسلام اور مستشرقین سے متعلق خطوط

ادبیات

۳۳۴ جناب محمد حسین فطرت بھٹکی بھٹکل

غزل

باب المقریظ واکا نقاد

۳۳۵-۳۳۶ جناب سبط محمد نقوی صاحب اکبر پور

۳۳۷-۳۳۸

۳۳۹-۳۴۰

"ض"

مطبوعات جدیدہ

شذرات

بی کے پروفیسر محمد اشرف خان نے اپنی تصنیف سلوک سلیمانی یا شاہراہ معرفت میں کہ وہاں بیٹھ کر میاں کے لوگوں کے لیے روحانی انبساط و نشاط کا ایک

مولا ناسید سلیمان ندوی کی صوفیانہ اور عارفانہ تعلیمات ہیں وہ دارالافتاء دہلی میں نظروں میں ایک مثال عالم ایک بلند پایہ مفسر ایک بے عدیل سیرت نگار ایک رخنہ اور ایک نامور ادیب انشا پر دراز ہے ان کی وجہ سے دارالافتاء کا دورِ افتادہ گھر لیا تھا وہ جب اپنے آخری ایام زندگی میں حضرت مولانا اشرف علی تھانوی سے بیعت دارالافتاء کو سلوک معرفت کا بھی چشمہ حیوان بنا چاہے تھا، مگر یہاں کے لوگ محفلت لیکن اس کے امت و ہمارے سب زیادہ سیراب کچی کے جناب غلام محمد صاحب اور ہوتے جناب غلام محمد نے جو کچھ حاصل کیا، اس کو تذکرہ سلیمان میں منتقل کیا پروفیسر نے جو زبانی پایا اس کو اپنی تصنیف سلوک سلیمانی یا شاہراہ معرفت میں لٹا کر عارفانہ جو باریک بینی سے مت سے گردن جھک گئی کہ جو کام دارالافتاء کے اندر ہونا چاہیے تھا وہ یہاں سے میں انجام پایا صریح تری نگاہ جسے چاہے بادہ خوار کرے۔

شروع کیا تو ایسا معلوم ہوا کہ اس میں رشد و ہدایت کا خزانہ عامرہ کھلا ہوا ہے اسے سلوک معرفت کی بے ارغوانی کے شیشہ و ساغر کھنکھاتے ہوئے دل دہلا دیتا ہے کہ اس مصنف کے انداز بیان میں ان کے مرشد کے سلوک و سیرت کی جھلک لگتی ہے حالانکہ وہ خود مصنف کی ذات میں سرمد ہوا کرتا کی ہر طرف ہر لفظ میں منتقل ہوئی

اس کتاب میں جان اس بھی پڑ گئی ہے کہ علامہ سید سلیمان ندوی حضرت سید سلیمان اشرفی سے بڑے نظر نہیں تھے یعنی اس جو کچھ لکھا گیا ہے وہ کوئی قراض زائد یا گوشگیر عابد یا کسی خاتما کے سجادہ نشین افاضات و لفظیات نہیں ہیں بلکہ ایک ایسے محقق و مسلم کی تعلیمات ہیں جن کی تحریروں میں کبھی ابن تیمیہ، کبھی ابن قیم، کبھی غزالی، کبھی مجدد سرمدی اور کبھی شاہ ولی اللہ کے لفظ نظر آتے ہیں انھوں نے اپنی آخری زندگی میں دارالافتاء انتساب شیعہ بہت صفات الہی مراتب وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود غنا، غنی، عجباً، ذات اور طلب و وصول کے متعلق تعلیم دی وہ محض بھی اور ذاتی نہیں بلکہ ایک جدید نگار کی بھی سوچی سمجھی ہوئی تعلیم ہے۔

تعلیم ان کے لیے بھی چراغ راہ ہے جو تصوف کو غیر اسلامی اعمال اشغال اور غیر شرعی بات نکاشفات اور مجاہدات کا سمجھ کر اس نظر انداز کرتے ہیں اس کے لفظ سے ظاہر ہوگا کہ صحیح فہم میں حسان کے ذریعہ جس طرح مذہب کی روح بیدار کی گئی یا اخلاق میں جو جان ڈالی گئی یا ایمان میں جو کمال پیدا کیا گیا وہی تعلیم حضرت سید صاحب تصوف کے ذریعہ دی گئی یعنی حقیقی شرعی تصوف میں کی گئی ہے یہ اخلاص فی اللہ اور علم حصول تقویٰ کا نام ہے یہ نوافل طوطی نظریہ شریعتی حکمت رواقی دستور مشائی عقیدہ ہندی ویدانت اور سخی بہانیت بالکل لگ چیرے اگر اس میں حکام الہی کا تمیل مکمل کے تھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں جو مایہ کی ضیا پاشیاں نہ ہوں تو یہ تصوف نہیں کچھ اور چیرہ ہے، اسلامی تصوف میں جمال نبوی ہی سے دین میں روح ایمان میں جان اور قلب میں تزکیہ پیدا ہوتا ہے، ایک سیرت نگار کی تعلیم یہی اور صرف یہی ہو سکتی تھی۔

حضرت سید صاحب کی اسی تعلیم کی روح پر در شرح اس کتاب کی دونوں جلدوں میں ہے اس کی اشاعت پہلے اسی عنوان سے مصنف کی کچھ تحریریں پڑھ کر مولانا عبدالباقی ندوی مرحوم تحریر فرمایا تھا کہ ان اشرفی سلوک میں غالب میں قلم اشرفی سلوک ہی ثابت ہوگا اسی زمانہ میں مولانا عبد الجبار دہلوی نے بھی لکھا تھا کہ یہ نام کے اشرف کام کے نسخے بھی اشرف نکلے جس کی کو بھی اس کتاب کے مطالعہ کا موقع ملے گا وہ ان دونوں بزرگوں کی رائے سے صراحتاً اتفاق کر گیا بلکہ اس کو غیر شعوری طور پر یہ بھی احساس ہوگا کہ اگر کسی اخلاص میں اخلاق بطن تہذیب نفس صفائی روح اور تعلق مع اللہ تعالیٰ کی تعلیم کی تلاش ہو تو اس کو اس کتاب میں ضرور مل جائے گی، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے فرمایا تھا کہ صریح از سلیمان گیر اخلاص عمل، اسی اخلاص عمل کی تعلیم تصوف کے ابدار موتی اس کتاب کی ہر سطریں جھلملاتے نظر آتے ہیں یہ مختصر تحریر کتاب کی رسید خاطر

اورت کی کسی آئینہ اشاعت میں اس پر طویل تبصرہ ہوگا۔

کے اردو کو اس ریاست میں اسی طرح سرکاری زبان بنانے کا اعلان کیا گیا ہے
نیا پینتیس برس کے گریڈ زاری بعد اردو بولنے والوں کی عایت حاصل ہوئی، جیسا کہ
ہو تو جو بھی رہا حاصل ہو جائے اس کو صبر شکر کے ساتھ قبول کرنے کے سوا اور کوئی چارہ نہیں
ہا اداروں میں کسی کسی درجہ اس کی تعلیم لازمی قرار دی جاتی مگر اپنی مجبوری اور بے چارگی میں
بابیہ کہ کم از کم اردو کو سرکاری درجہ تو دے دیا گیا ہے اب یہ ریاست شاید در بدر نہ
سیکات کا انتظار ہے متیر ذریعے معلوم ہوا ہے کہ حکومت بہار دو سال پہلے
کی اعلان پر اب عمل کرنے کی نوبت نہیں آئی ہے خدا کرے کہ یوپی میں صیت پیش نہ آئے
تی پر ونیسر جناب عبداللہ بیدل کی وفات گذشتہ اپریل میں ہو گئی، انھوں نے تقریباً
توش نصیب تھے کہ اپنی زندگی میں اپنے شاگردوں کو علم و ادب میں بڑی شہرت حاصل کئے
مار کو بھی ان کی شاگردی کی سعادت نصیب ہوئی، اپنے زمانہ میں فارسی کی زبانی
ن میں پڑھاتے وقت اس مشرقی زبان میں مغربی رنگ پیدا کر دیتے، بڑے اچھے
وں میں اپنے ترنم سے اپنی شاعری میں لٹواری دل ربائی اور دل نشینی کی ساری
ک بھی زیادہ غالب ہو گیا تھا، انہیں ج کی خدمت مختلف حیثیتوں سے
یہ سلیمان ندوی کے سفر ج میں تھے سلیمان ندوی ان کا ایک پرکیر
شایع ہوا، گذشتہ اگست میں ان کو حکومت ہند کی طرف فارسی کی سند کا
سناسی اس وقت ہوئی جب ان کے بہت سے شاگردوں کو ان سے
اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو ان کی نیکیوں اور خوبیوں کی بدولت

۱۔ آئین۔

مقالہ

مستشرقین کے افکار و نظریات کے مختلف دو طریقہ کار کا تجزیہ اور اصلاح حال کی راہ

از پر ونیسر خلیق احمد نظامی

ہر قوم کی حیات اجتماعی کی ایک روح ہوتی ہے جس کے صحیح ادراک کے بغیر اس کی تاریخ یا
تمدن کی بنیادی حقیقتوں تک رسائی ممکن نہیں، مستشرقین نے اسلام کی تاریخ اور تہذیب کی تحقیق
میں بہت بامقام کام کیا ہے، لیکن ان میں سے بیشتر اس کی داخلی معنویت کو سمجھنے
سے عاجز رہے ہیں، اس ناکامی کے اسباب کی توجیہ اس وقت ممکن ہے جب ان عوامل اور محرکات
کا سراغ لگایا جائے جن کے زیر اثر مستشرقین نے تاریخ اسلام پر اپنی توجہ مرکوز کی تھی اور اس کے
مذہبی افکار اور تمدنی اداروں کی نوعیت کو سمجھنا چاہا تھا، یہ محرکات کبھی مذہبی عصبیت کا سہارا
لیتے تھے، کبھی مقتضائے سیاست سے ان کا رخ متعین ہوتا تھا، کبھی معاشی دور اندیشی، علمی جدوجہد
کا پیکر اختیار کر لیتی تھی، مذہب، سیاست اور معاشیات کی اس تنگ و دو میں خالص علمی اور تحقیقی شوق
کی کیفیت گریز یا نظاروں کی سی رہتی تھی، اگر تاریخ کے وسیع پس منظر میں دیکھا جائے تو مستشرقین
کی تحقیقی جدوجہد کے پانچ دوہرے سامنے آئیں گے۔

خاص طور پر قابل ذکر ہے، اس نے انگلستان میں نہ صرف عربی علوم کی حمایت میں بہت کچھ لکھا، بلکہ متحدہ عربی کتابوں کا ترجمہ بھی کیا، ڈیوئل آف مارلے (Daniel of Marley) نے اسپین پہنچ کر عربوں کی درسگاہوں میں تسلیم حاصل کی، میک اسکاٹ (Michael Scott) نے سسلی میں اسلامی علوم کی تحصیل کی اور پھر ارسطو کی تصانیف کا عربی سے ترجمہ کرنے میں عمر گزار دی، کلیسا نے بھی عربی علم کی افادیت کو محسوس کیا اور پوپ جان (Pope John xxi) نے ۱۳۲۵ء میں ایک منشور کے ذریعہ اپنے نمائندے کو پیرس میں ہدایت کی کہ کالج کے عربی شعبہ کی نگرانی میں غفلت نہ برتی جائے۔

ایڈیلرڈ نے اپنی کتاب "مسائل طبیعیہ" (Natural Questions) میں عربوں کے ان احسانات کا بھی ذکر کیا ہے جس نے یورپ کی خاموش علمی فضا میں حرکت پیدا کر دی تھی، عربوں نے یورپ کو اس حقیقت سے آگاہ کیا کہ عقل (Reason) کو سند (Authority) پر ترجیح حاصل ہے، یورپ کا دور احیاء علوم (Renaissance) اسی اصول کا شرمندہ احسان تھا، آنے والی صدیوں میں اسی پر عمل پیرا ہو کر یورپ نے علمی دنیا کی سربراہی کا راز پایا اور وہ عظیم نشان علمی کارنامے انجام دیے جنہوں نے اس کو علمی فضیلت کی صفت اول میں پہنچا دیا، اقبال نے اسی دور کے عربوں کے کارناموں کے پیش نظر کہا ہے :-

حکمتِ اشیاء، فرنگی زاد نیست	اصلِ او جز لذتِ ایجاد نیست
نیک اگر بینی مسلمان زادہ است	ایں گہرازد دستِ ما افتادہ است
چوں عرب اندر اروپا پر کشاد	علم و حکمت را بنا دیگر نہاد
دانہ آں صحرا نشیناں کاشتند	حاصلش از رنگیاں برداشتند

ملہ انگلستان اور عربی علوم و فنون، برنارڈ لیوس کی تقریریں، ص ۵-۴

اسلام اور اس کے تہذیبی کارناموں سے واقفیت حاصل کرنے کا جذبہ مغرب میں برار ہوا تھا جب اسپین اور سسلی کی سرزمین پر عربوں نے قدم رکھا تھا، یہ صرف ایک یرہ کی فتح نہ تھی بلکہ تہذیب و تمدن اور علوم و فنون کے ایک نئے اور انقلاب آفرین ایسا دور جس نے بقول مشہور فرانسیسی مستشرق پروفیسر میسینون تہذیبی اعتبار سے با اور مغرب کی ترقی کے لیے نئے نئے امکانات پیدا کر دیے، عربوں کے علوم کو حاصل و بہب کی حقیقت کو سمجھنے اور ان کی علمی سر بلندی کا راز دریافت کرنے کا جذبہ و اگر اسلام کا تحقیقی مطالعہ کیا جائے، عربوں کی نئی تحقیقات، نئے علمی تجربات، سے یورپ کے عالم استفادہ کرنا چاہتے تھے، اور گو پیغمبر اسلام کے متعلق جب اپنے متصبانہ جذبات کو چھپانہ پاتے تھے، لیکن اسلام کے علمی ذخائر کے ذریعہ از معلوم کرنے کی جستجو ان کے سارے جذبات پر حاوی تھی، ۱۳۵۵ء میں طلیطلہ برنڈ نے ایک محکمہ اسلامی فلسفیانہ تصانیف کو عربی سے لاطینی میں منتقل کرنے کیلئے بہت سے یہودی عالم شامل تھے، ۱۵۵۵ء میں طلیطلہ ہی کا ایک یہودی عالم انگلستان پہنچا اور علوم اسلامی کے مطالعہ کی ضرورت اور افادیت پر توجہ دلائی اور یوں اور یہودیوں نے جن کی زبان عبرانی تھی عربی پر غیر معمولی قدرت حاصل کی، اور دوسری زبانوں میں منتقل کرنا شروع کر دیا، گیرڈ ڈی کریمونام (Gerard de Cremona) نے رازی اور ابن سینا وغیرہ کی تقریباً ساٹھ کتابوں کا عربی زمانہ میں یورپی ممالک بالخصوص انگلستان کے علماء اسپین کی عرب درسگاہوں نے شروع ہوئے، بارہویں صدی کے ان علماء میں ایڈیلرڈ (Adelard) کا نام

علی سرگرمیوں کے دوسرے دور کی ابتدا صلیبی جنگوں سے ہوتی ہے۔
 کیا ہے صلیبی جنگ کے زمانہ سے تعلق رکھتے ہیں، لیکن ان کی علی جہد
 وہ علوم و فنون تھے جن کے حصول میں انہوں نے کسی تعصب کو
 اس دور کے مستشرقین کی علمی و تحقیقی کا ذکر کرتے ہوئے
 کے قابل ہے کہ ایک طرف تو مذہبی اختلافات کی بنا پر مسلمانوں کے
 اس نے بے تکلف مسلمانوں کے خزانہ کرم سے زلہ ربانی شروع
 مذہبی لڑائیوں سے تھا، جہاں تک مذہب کا تعلق ہے، صلیبی جنگ
 از تحقیق میں بنیادی تبدیلی رونما ہو گئی، اب اسلام کی تعلیمات
 ملامی تہذیب کا کوئی گوشہ ایسا نہ رہا تھا جو ان کے مستصبانہ افکار
 ساری صلاحیتوں کا رخ اسلام کو غیر مذہب اور وحشیانہ
 اس لیے کہ اسی میں ان کو عیسائیت کی مدافعت کی راہ نظر
 لازم تھی جو اسلام اور مسلمانوں کے متعلق اس دور میں تراشے
 ی گئی، حضرت عمر کی نسبت کتب خانہ اسکندریہ کے جلانے
 کیا اور اس کو اس طرح مشہور کیا کہ اپنے پرانے رب کو
 مذہب میں یورپ نے مسلمانوں کے خلاف جذبات برانگیختہ
 یالات کو قومی گیتوں میں اس طرح سمودیا کہ یہ جنگی معرکوں میں
 بت یہاں تک پہنچی کہ جب کسی شخص کو عیسائی بنایا جاتا تھا
 جاتے تھے۔

مستشرقین نے اسلام کی جو غلط تصویر اس دور میں پیش کر دی تھی وہ مدتوں تک یورپ
 اور اس کے زیر اثر علاقوں میں تاریخی حقیقت کے طور پر تسلیم کی جاتی رہی۔

تیسرا دور (۳) مستشرقین کی علمی جہد و جہد کے تیسرے دور کا آغاز اس وقت ہوا جب صنعتی انقلاب
 نے یورپی ممالک میں استعمار اور ملک گیری کی نئی خواہشات کو بیدار کر دیا، اب یورپین اقوام نے
 مسلمان ملکوں پر لچائی ہوئی نظریں ڈالنا شروع کر دیں، ان حالات میں اسلام کی طرف کھلا ہوا
 سیاسی مصالحت کے منافی نظر آنے لگا، ان ملکوں پر اقتدار کے مضبوط پنجے جمانے کے لیے ضروری تھا
 کہ مسلمانوں کی تاریخ کا ایک ایک پیچ و خم ان کے افکار و احساسات کی ایک ایک غلش اور ان کے
 سماجی رجحانات اور دینی شعور کے ایک ایک نشیب و فراز کا پتہ لگایا جائے، محکوم کے دل و دماغ
 تک پہنچنے بغیر حکمران کی کوئی ساحری کامیاب نہیں ہو سکتی تھی، اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے
 یورپین ممالک نے سب سے پہلے اپنی یونیورسٹیوں اور اداروں کی طرف دیکھا اور بہت اخرا
 جواب پایا، سترہویں صدی میں کیمبرج اور آکسفورڈ میں عربی پڑھانے کا بندوبست کیا گیا اور
 اسلام کے علمی ذخائر کو جگہ جگہ سے سیٹ کر لانے کے منصوبے بنائے گئے، آکسفورڈ کے عربی
 پروفیسر ایڈورڈ پوکاک (Edward Pococke) نے حلب سے عربی
 مخطوطات کے بیش بہا ذخیرے حاصل کیے اور انہی کے ایک درخت کے سایے میں جو وہ شام سے
 لایا تھا (اور جو اب تک وہاں موجود ہے) عربی تصانیف کے خلاصے کرنے شروع کر دیے، تاکہ مسلمانوں
 کے ملی مزاج اور علمی صلاحیتوں کا صحیح اندازہ ہو سکے، جارج سائل (George Saele) نے اسی
 زمانہ میں قرآن کا ترجمہ انگریزی میں کیا، یورپی زبانوں میں قرآن کا پہلا مکمل ترجمہ تھا، اشتراق
 کی یہ لہر جو مقتضیات سیاسی نے تیز تر کر دی تھی یورپ میں اس طرح پھیلی کہ ہر ملک مسلمانوں کی
 زبان، تاریخ اور مذہب کی تحقیق میں ایک دوسرے سے سبق لے جانے کی کوشش کرنے لگا۔

(Rei) سوتر لینڈ میں بورہرڈ (Burkhard) (Sylvester) بالینڈ میں دوزی (Doy) (Robert) نے اسلامی تاریخ اور ادب پر تصانیف لے تو سلمان بن کر شام اور حجاز کا سفر کیا، پیرس، میڈرڈ، رتی کے شہروں میں اسلام پر تحقیقی کام میں غیر معمولی دیکھی کا بعد مصر کے علی ذخیروں کو فرانس منتقل کرنا شروع کر دیا، ن کے ناقلی نسخے لندن پہنچا دیے، انڈونیشیا لیتے ہی انہوں نے جن کو غیر ملکوں میں دیکھ کر بقول قبل کی زینت بن گئے، نیپولین نے دقت کے اشاروں سلام سے اپنے احترام کا اعلان کیا اور اپنے نائب کے معاملات میں مسلمانوں کے مذہبی طبقوں کا تعاون بن کا اظہار اکسفرڈ سے لے کر اتر تک مسلسل

انڈاز مصلحتی ترک کر دیا گیا، لیکن مقصد کے نشتر تھا کہ مسلمانوں کو ذہنی طور پر مرعوب کر کے ایسے میں ہدایت دہری کے لیے مغرب کی طرف یونان کے قوائے ذہنی کو اس طرح مفلوج کر دیا

یہ نگاہ سے چیزوں کا جائزہ لے سکیں، پورست

Thuy, Bonaparte en

پلائے ہوئے انسان کی طرح نہ اعضاء جسمانی ان کے قابو میں ہوں نہ قوائے ذہنی پر ان کا بس چلے۔

۱۸۵۷ء کے بعد ہندوستان سے متعلق مستشرقین کے کام کے دو پہلو خاص طور پر جاننے نظر آتے ہیں، ایک یہ کہ مسلمانوں کی تاریخ پر کام کرنے والے بہت سے مصنفین نوجوان تعلق رکھتے تھے، مثلاً ریورٹی (Rauert), برکس (Briggs), اسکات (Scott), ڈاؤ (Dow), ڈیوی (Dewey), دوسرے یہ کہ سیاسی مقاصد کے پیش نظر مسلمانوں کی تاریخ کو اس طرح پیش کرنے کا منصوبہ بنایا گیا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات کی وہ شگفتگی برقرار نہ رہ سکے جو صدیوں تک ان کی سماجی زندگی کی خصوصیت رہی تھی، سرہنری ایلین نے یہ کام آٹھ ضخیم جلدوں میں انجام دیا، ہمیں ایلین کا مشکور ہونا چاہیے کہ اس نے اپنے مقاصد کا اظہار ایک عرضداشت (Memorandum) میں انگلستان کی حکومت سے کرنے کا فیصلہ کیا، اس عرضداشت کو بعد میں کتاب کا جزو بنا کر شائع کر دیا گیا، بغیر یہ سوچے کہ مستشرقین کے خلاف یہ سب سے بڑی دستاویز ہے جو ان کے مقصد از مقاصد کے ثبوت میں پیش کی جاسکتی ہے۔

اسی طرح مصر کے متعلق یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ نیپولین کے بیشتر مددگار اور ترجمان فرانس کے مشہور مستشرق سلوٹرڈی سامی کے شاگرد رشید تھے، اور جب دی اسپس (de la Haye) نے نہر سوئز کو جاری کیا تھا تو اس کے عزائم کو کامیاب بنانے میں کتنے ہی فرانسیسی مستشرقین کی بے تاب تمنائیں کام کر رہی تھیں۔

اس دور کے مستشرقین نے نہر کی تلخیوں کو تحقیق کے شہد میں اس طرح چھپایا کہ کام وہی تو تلخی محسوس نہیں ہوئی، لیکن نہر رگ و پے میں اتر گیا۔

چوتھا دور | ۱۸۴۱ء جب نوآبادیاتی نظام کا دم واپس شروع ہوا اور اسلامی ممالک میں آزادی کی

مستشرقین کے انداز تحقیق اور طریقہ کار میں حیرت انگیز تبدیلی پیدا ہوئی اب ملکن نہ رہا تھا، لیکن ان کے بے تعلق ہو جانا ملک کے سیاسی اثر و چنانچہ اب تہذیبی رشتوں کی نئی زنجیریں وضع کرنے کے لیے اسلامی علوم کی ہو گیا، دولت برطانیہ نے اپنی نوآبادیوں سے دستبردار ہونے میں سرمایہ کو درجہ آج بھی کتابوں اور آثار کی شکل میں انگلستان کی زینت بنایا کر دیا، جہاں تک اسلام کا تعلق ہے اس دور کے مستشرقین کی نگاہیں اقبال نے ۱۹۳۲ء میں جب پروفیسر مسی نیون سے کہا کہ وہ تعصب و عناد ہے وہ وقت گزرنے کے ساتھ کم ہو رہا ہے، ان پر اثر کار اور واضح ہوتی جا رہی ہے، تو مسی نیون نے ان کی

بریلی مقصد بدل جانے کا نتیجہ تھی، اب سیاسی برتری قائم رکھنے کے انداز تحقیق میں اسلام کے ساتھ احترام کا برتاؤ کیا جائے، مبادا مذہبی غلامی سے بغاوت کا رنگ اختیار کر لیں، لیکن دوسری سیدار کر دینے کی جستجو شروع ہو گئی جن سے مسلمان ممالک افتراق ملی وحدت کی پرچھائیاں بھی ان کے ذہن پر نہ پڑنے پائیں کی وزارت خارجہ کے مشیر بن گئے، اور ان کی تحقیق اگر ایک رخنہ متعین کرنے لگی تو دوسری طرف ان علاقوں میں خیالات و رجحان مستشرقین سے مدد لینے لگی، جو کام کبھی سپاہیوں کے ذریعہ

انجام پاتا تھا، اب پروفیسروں کے ذریعہ انجام پانے لگا۔

دوسری جنگ عظیم کے بعد انگلستان میں اسکا برورپورٹ (Scarborough) رپورٹ (Report) تیار ہوئی جس کو بجا طور پر *Charter of Modern Orientalism* (استشرق جدید کا منشور) کہا جاسکتا ہے، اس رپورٹ میں اس بات کا شدید احساس ملتا ہے کہ اگر نئے ابھرتے ہوئے مشرق کو پوری طرح نہیں سمجھا گیا تو برطانوی مقاصد بری طرح متاثر ہوں گے، ان مقاصد کو *World Peace* (دنیا کا صلح) کا معصوم نام دیا گیا ہے لیکن ساری جذبات افکار کا نیا چولہا بدلتا ہے اس رپورٹ کے ایک ایک حرف سے جھانکتے نظر آتے ہیں ایچ راس (H. A. R. Gibb) نے *Modern Trends in Islam* میں نئے انداز سے مسلمانوں کی نبض پر ہاتھ رکھا ہے، اور وقت کے بدلتے ہوئے تقاضوں کے پیش نظر عالم اسلام پر نظر ڈالی ہے۔

پانچواں دور (۱۹۴۵ء) مستشرقین ابھی اسی دور کے تقاضوں کو پورا کرنے کی تدابیر سوچ رہے تھے کہ اسلامی ممالک میں زریں سال کے چشمے ابل پڑے اور دنیا کا مرکز ثقل عرب ممالک کی طرف منتقل ہو گیا، مستشرقین کے حاشیہ خیال میں بھی ایسی صورت نہ تھی، اسلامی ممالک کی اقتصادی آزادی کے خیال نے ان کی استہوارانہ فکر کے سارے منصوبے خاک میں ملا دیے، نئی صورت حال کے امکانات ان کے لیے تشویش بلکہ توہش کا باعث بن گئے، اقتصادی اعتبار سے ان حالات کا فائدہ اٹھانے کی کوشش برابری ہے، لیکن ساتھ ہی ساتھ قرون اولیٰ کے اسلام کے مطالعہ سے بے توجہی برتی جا رہی ہے، اب مستشرقین کی دلچسپی جدید مذہبی تحریکات، سماجی رجحانات اور اقتصادی امکانات کے مطالعہ کی طرف منتقل ہو چکی ہے، اور فکر اسلامی کی توجہ اور تھیل

کے اندرونی اور بیرونی حالات کے تجزیے کی طرف توجہ ہے، قومیت (Nationalism) کے وہ عناصر جو عربوں کی وحدت ملی کے تصورات کو پارہ پارہ کرکام کر رہے ہیں، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صیہونیت نے مستشرقین کے سامنے باز کر لیا ہے۔

کسی دور میں دیار مغرب کے رہنے والوں کو اسلام سے وہ دلچسپی پیدا ہوئی تھی کہ خاصہ بن کر سامنے آئی ہے، حالات کی اس نئی گروتھ نے مستشرقین کو جس مبتلا کر دیا ہے، ان کا ترکش خالی ہے اور حالات کچھ اور ہی رنگ لے رہے ہیں۔ اس زمانہ میں مستشرقین نے جو کام اسلام پر کیے ہیں وہ اسلام سے مطالعہ کے لیے دلچسپ مواد فراہم کرتے ہیں Area Studies، سیاست (geopolitics) اور علم انیات (sociology) کے مطالعہ سے گریز کیا جا رہا ہے۔

The Middle East Studies Association

of North America قائم ہوئی اور ۱۹۵۷ء میں British Society

for Middle East Studies کا قیام عمل میں آیا، یہ انہیں بدلتے ہوئے

تہذیب و ادب ہیں۔ ان کی مطبوعات اور رسائل سے ان ذہنی غلطیوں کا اندازہ

اس وقت دوچار ہیں، کبھی Hydro politics of the

Nile Valley (John Waterbury -

Islam and Colonialism: کبھی

The Doctrine of jihad in Modern History

Paterson, Monro

پر غور کرتے ہیں، لیکن وہ یہ سمجھنے سے قاصر معلوم ہوتے ہیں کہ اسلامی فکر کا دھارا اب کس رخ پر بہہ گا۔ اور انہیں کہاں کہاں اور کیا کیا بندھ باندھے چاہئیں، ایک جدید ترین کتاب Normal and the Abnormal کے مصنف Normal Danial نے مستشرقین کی تصانیف پر گفتگو کرتے ہوئے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ Latin Europe نے اسلام کے خلاف بہت سے غلط نظریات پھیلانے کیے، لیکن اس کی عصبیت اس کو ملی بددیانتی تسلیم کرنے کی اجازت نہیں دیتی، یہ ہیں وہ پانچ دور جن میں مستشرقین کی فکر، ان کے مقصد و منہاج، محرکات و محسوسات کی پرورش ہوئی، اور جن کے زیر اثر ان کی علمی کاوشیں وقت اور حالات کا ساتھ دیتی رہیں۔

مقاصد (۱) افراد کی زندگی میں جو حیثیت حافظہ کی ہے، قوموں کی زندگی میں وہی اہمیت ان کی تاریخ کا ہے، مستشرقین کے پیش نظر سب سے زیادہ اہم مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کا تعلق ان کی حیات اجتماعی کے دینی اتمدنی اور فکری سرشتوں سے منقطع کر دیا جائے تاکہ جب وہ کسی انسانی کمال یا کارنامے کا تصور کریں تو ان کا ذہن مغرب کے سو کسی دوسری طرف منتقل ہی نہ ہو سکے، بقول مولانا شبلی، ہم کو صرف یہی ہونا نہیں ہے کہ ہمارے زندوں کو یورپ کے زندوں نے مغلوب کر لیا ہے بلکہ یہ ہونا بھی ہے کہ ہمارے مردوں پر یورپ کے مردوں نے فتح پالی ہے، اس مقصد کے پیش نظر مسلمانوں کو علمی اعتبار سے ایسے احساس کتری میں مبتلا کرنے کی کوشش کی گئی جس سے ان کی فکر کے سوتے خشک ہو جائیں، ان کی خودی ختم ہو تو ان کی گردنوں میں برگسان اور میگل سے عقیدت کی زمار ڈالی جائے۔

(۲) ایک ایسے دور میں جب کہ اسلامی ممالک میں معرکہ سائنس و مذہب برپا تھا اور سائنس کی ایجادات نے ایک ذہنی غلطی پیدا کر دی تھی مستشرقین کی جہد و سعی کا ایک رخ یہ بھی تھا کہ مسلمان

لہ مقالات شبلی ج ۵ ص ۱

ہے مذہب سے بیزار ہو جائیں، ان کو اپنا قانون اپنی شریعت، بیکار نظر آنے لگے، مسلم پرنسپل لایس تبدیلی اور اصلاح کا آواز بلند کیا تھا، یورپ میں سائنس اور مذہب کا معرکہ جلد ہی شروع مشرقین نے مشرق میں اس جنگ کو طول دے دیا تاکہ مسلمانوں کو ہونے کا احساس ہو اور وہ یہ محسوس کرنے لگیں کہ اسلام اس معرکہ

یہ مسائل میں ابھار دیا جائے جن کا ان کی عملی زندگی سے کوئی تعلق نہ ہو، اقبال کی نظم میں اہلیس کا جو ماننے کی تلقین کرتا ہے:

ہے صفات ذات حق، حق سے جدا یا عین ذات
قدیم امت مروجہ کی ہے کس عقیدے میں نجات
تاسا طر زندگی میں اس کے سب مہرے ہوں

طر کا نظر آتا ہے۔
دشوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر زیر بحث لایا جائے جو مسلمانوں میں
روک دیں، اس مقصد کے پیش نظر مشرقین نے کتنی ہی عداوتیں
بینائی زندگی بخش دی۔

ہر جو ان مقاصد کے حصول کے لیے استعمال کیا گیا وہ اسلام کے
اداروں، قومی میوزیم اور کتب خانوں میں تاریخ اسلام کے
سیاں تک پہنچی کہ مسلمان اپنی تاریخ کے اخذ کے لیے

مشرقیین کے مکمل طور پر دست نگر ہو گئے۔

(۲) ایک پُر فریب معروضی نقطہ نگاہ نے ان علمی کاوشوں کی حقیقی نوعیت کو نظروں سے
پوشیدہ کر دیا، مثلاً جرج زیڈمان نے چار جلدوں میں تمدن عرب کی تاریخ لکھی جس میں بظاہر مسلمانوں
کی مدح سرائی کی، لیکن درپردہ مسلمانوں پر سخت اور متعصبانہ حملے کیے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں کی
نظر اس کی فریب کاریوں پر نہیں پڑی اور کتاب گھر گھر پھیل گئی۔

(۳) مشرقین نے بعض نظریات کو جو بنیادی طور پر غلط اور گمراہ کن تھے اس خود اعتمادی
اور بلند آہنگی کے ساتھ پھیلایا کہ خود مسلمانوں کو ان کی صداقت پر یقین آگیا۔

ہم چند اہم گناہ بدگمانی کی چند نسبت کہ ہم درگاہاں افتادہ پندارم گنہگارم

(۴) مشرقین کا ایک مخصوص طرز استدلال جس کے اثرات تو سب مسلمان عالم محسوس
کرتے تھے، لیکن اس کی نفسیاتی مصلحتوں کا احساس بہت کم لوگوں کو تھا، یہ تھا کہ دروغ بیانی

اور اقراؤں کے دفتر جب کھلے جائیں تو موقع بوقت ایسے جگہ ضرور کہے جائیں جس سے مسلمان ٹرخنے
والوں کو طیش آجائے اور وہ سکون کے ساتھ ان کے پیدا کیے ہوئے مفسودوں کا جواب نہ دے سکیں

سب سے پہلے مولانا شبلی نے اس طرز استدلال کے نفسیاتی پہلو کو طشت اندام کیا اور لکھا: "خود

مجھ پر بھی یہی اثر پڑا ہے، لیکن میں ان جہنیوں کو یہ موقع نہ دوں گا کہ وہ میرے طیش و غضب سے

فائدہ اٹھائیں۔" سر سید نے جب میور کی کتاب کو دیکھا تھا تو بقول خود ان کا دل جل کر کباب ہو گیا

لیکن سر سید یا مولانا شبلی کی طرح جذبات پر قابو پا کر مدلل اور سنجیدہ گفتگو کرنا ہر شخص کے لیے

ممکن نہ تھا، چنانچہ بعض لوگوں نے طیش میں آکر مشرقین کو صرف برا بھلا کہا اور اصل مفسدہ اپنی جگہ

پرستور باقی رہا، بعض نے ان کے بیانات کو ناقابل اعتبار قرار دے کر خاموشی اختیار کر لی، جن

لے مقالات شبلی ج ۴ ص ۱۳۲ لے مضامین مانگیر ص ۵۰۔

ان کو غدا، خواہ حیات (Ephemeris) کہہ خود ان کی نظریات کو گرا کر
موت پر پہنچے تھے جو موت اور مصلحت سے استمال کیے جاتے تھے۔

وہ اہم کارنامہ جس کے ذریعہ اگر ایک طرف اسلامی علوم کے متعلق
غنائف ہوا تو دوسری طرف مسلمانوں کی علمی اور تحقیقی کاوشوں کا
بدایہ ایسی غلط فہمیاں عام ہو گئیں جن کا دور کرنا آسان کام نہیں رہا۔

Encyclopaedia of Islam 'Dict.

Bibliothèque Orientale Muslim

یوں کی ترتیب اور تیاری میں جو علمی کاوشیں کی گئی ہیں وہ

نصف ان کی اہمیت سے کبھی انکار نہیں کئے گئے، لیکن ان میں

ت کا ٹھپا لگا کر رواج دے دیا گیا ہے، ان کی تردید اس

وجہ انسانی و کار ہے، نتیجہ ظاہر ہے، اسلام کے نقیض

کو حرف آخر کا درجہ دے دیا گیا ہے، مولانا سید سلیمان ندوی

اور اندین ہسٹری کانگریس کے اجلاس منعقدہ مدراس

فیسوس ہوتا ہے کہ بعض تاریخی تحقیقات میں اسلامی

لام کی مدد سے کی جاتی ہے، اسلامی فقہ کے نئے تیلڈ

مسائل کا حل دیورنڈ میوز کی دیکھنری آف اسلام سے

ہی اور مالیات کے نظریے آرٹڈ، اگناڈیز کی عینک

شروٹوں کی غلطی کی غلط پیروی میں مصروف ہیں۔

(۶) مشرقی علوم یا مخصوص اسلام کے مطالعہ کے لیے یورپ کی یونیورسٹیوں میں جو شعبے قائم کیے گئے
وہاں مسلمان طلبہ کثیر تعداد میں استفادہ کے لیے جتے ہوئے، یہ طلبہ بعد کو اپنے ملکوں کے اداروں کے
ممبر رہے، مستشرقین کی قبولیت بڑھانے میں ان طلبہ کا خاص حصہ تھا، ان پر مغربی استادوں کی
تعلیم کا ایسا جادو تھا کہ ”آپچہ استاد ازل گفت ہاں می گویم“ کی کیفیت ان پر طاری رہی تھی اور جن
خیالات کی اشاعت خود مستشرقین کے لیے شاید ممکن نہ ہوتی، وہ ان طلبہ کے ذریعہ بہت آسان
بلکہ موثر ہوئی، اگر انیسویں اور بیسویں صدی کے اوائل کے اسلامی ملکوں کے علمی اداروں اور ان
مستشرقین کے اثرات کا جائزہ لیا جائے تو اندازہ ہوگا کہ ان شاگردوں کے ذریعہ مستشرقین کس طرح
اسلامی دنیا کے پورے علمی افق پر چھا گئے تھے۔

(۷) ان شاگردوں کی فکر کو مسلسل اپنے نظریات اور تحقیقات کے حصار میں رکھنے کا کام
ان استادوں نے انجمنوں، کانفرنسوں اور رسالوں سے لیا، سلسلہ میں سب سے پہلی ایشیاٹک
سوسائٹی قائم ہوئی، سلسلہ میں سرولیم جوئس ایشیاٹک سوسائٹی قائم کی، سلسلہ میں پیرس ایشیاٹک سوسائٹی وجود میں
آئی، سلسلہ میں ایل ایشیاٹک سوسائٹی اور سلسلہ میں امریکن اورینٹل سوسائٹی کی بنیاد رکھی گئی، ان کی کوشش یہ تھی
کہ مسلمانوں کی فکر میں کوئی خلا راہیہ نہ رہنے دیا جائے جس کو وہ اپنے ہی تحقیقی کام سے پر کر لیں۔

پھر بعض کانفرنسیں ترتیب دی گئیں جن کے مقاصد بظاہر علمی تھے، لیکن جن کے ذریعہ مختلف
ملکوں کی وزارت خارجہ کی پالیسیاں بروئے کار لائی جاتی تھیں، بے شمار جریدوں کی اشاعت
نے مستشرقین کا علمی رابطہ پوری علمی دنیا سے قائم رکھا، نا انصافی ہوگی اگر اس سلسلہ میں مستشرقین
کی کوششوں کو خراج تحسین ادا نہ کیا جائے، لیکن یہ حقیقت بھی اپنی جگہ ہے کہ ان تمام کوششوں کی باگ
دور دفاتر خارجہ کے ہاتھ میں تھی، اور ان سے بہت سے دوسرے مقاصد بھی حاصل کیے جاتے تھے،
مولانا شبلی نے مارکو لیتھ کے ذکر میں بڑی صحیح بات لکھی ہے کہ ”توصیف کی ایک چنگاری سیکڑوں

کافی ہے

ہمارے اسلامی تہذیب کی روح تک پہنچنے میں تو شاؤ و ناوہی
باز تیز لگا ہی نے اس کی روح کو ہر روح کرنے کا سامان ضرور

میں مستشرقین کے طریقہ کار اور انداز فکر کے خلاف علی گڑھ،
پنے اپنے مخصوص انداز میں آواز اٹھائی، عجیب اتفاق تھا کہ
ہو جو ہندوستان میں مغربی علوم کا سب سے بڑا داعی تھا،
مول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر شایع ہوئی تو اس کی مقصد پر داری
اٹھے، ان کا رد عمل ہندوستان کی تاریخ میں اپنی مثال آپ ہے،

یہ تیار کیے اور میسر کے ایک ایک اعتراض کا نہایت
خری مصنون جو انھوں نے دفات سے چند دن قبل لکھا تھا
میں مستشرقین کے مقصد ان خیالات کی قلمی کھولی گئی ہے،

سید کے پاس ایسے مسلمان طلبہ کے خطوط تھے جنھوں نے
وہ مذہب اسلام چھوڑ بیٹھے، سر سید ان خطوط کو اپنے
سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ سر سید یورپ کی تقلید میں مشن
حالات آواز اٹھانے میں بے پناہ غم، غیر معمولی جرات اور
مستشرقین کے وضع کیے ہوئے ہتھیار ان کے خلاف

لکھو اور نٹیل کا کچ میگزین اور انسٹیٹیوٹ گزٹ، اپریل ۱۸۹۰ء

استہل کے

ہندوستان میں مستشرقین کے پیدا کیے ہوئے اثرات کے خلاف جن علماء نے پیہم جدوجہد کی
ان میں مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا رحمت اللہ کیرانوی، مولانا شبلی، مولانا سید محمد علی مونگیری،
ڈاکٹر محمد اقبال اور سید امیر علی کے نام تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے، ہندوستان میں مشنری
اور مستشرق کی سازش نے نازک صورت حال پیدا کر دی تھی، میسر نے خود لکھا ہے کہ اس نے اپنی کتاب
پادری فخر کی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے لکھی تھی، مولانا کیرانوی اور مولانا مونگیری نے مشنریوں
اور مستشرقین کے اس اتحاد عمل کا مقابلہ کیا اور بڑی ہمت اور استقلال سے بہت سے فتوؤں کا سد باب
کیا، مولانا کیرانوی کی کتابیں از آلۃ الادہام، از آلۃ الشلوک، احسن الحدیث، اظہار حق، انبیسی،
انگریزی، ہرم اور ترکی زبانوں میں ترجمہ ہو چکی ہیں، مولانا مونگیری کی کتابوں پیغام محمدی، ساطع
البرہان، برہان قاطعہ وغیرہ نے مشنریوں اور مستشرقوں کی سازش کو ناکام بنایا۔

مولانا شبلی مدت العہد مستشرقین کی پیدا کی ہوئی گمراہیوں سے برسر پیکار رہے، قرآن کے عدم
ہونے کا دعویٰ جب لندن ٹائمس میں کیا گیا تو مولانا شبلی نے اس پر پُر زور تنقید کرتے ہوئے کہا: ہم
بتاویں گے کہ قرآن مجید ہزاروں دلائل سے بھی انجیل نہیں بن سکتا، اس ایک جملہ میں اس ذہنی کاوش کا
پورا پس منظر سمٹ آیا ہے، جو مستشرقین کی ان کوششوں کا محرک تھا، پادری بروچلی نے تعدد اذواج
پر اعتراضات کیے تو مولانا شبلی کا قلم حرکت میں آیا، جو جی زیہ ان کی کتاب تمدن اسلام کی پر وہ دعویٰ
کا کام بھی مولانا شبلی ہی نے انجام دیا۔ آرمینیا کے جھگڑوں میں مستشرقین نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی
کہ اسلام میں عیسائی رعایا کے ساتھ ماضی میں شدید مظالم ہو چکے ہیں اور اسلام میں یہ ظلم جائز، بلکہ
ضروری قرار دیا گیا ہے، مولانا شبلی نے حقوق الذمیین اور التجزیہ لکھ کر ان الزام تراشیوں کو بے اثر

۱۔ مقالات شبلی ج ۱، ص ۷۲-۷۶ ۲۔ ایضاً ج ۲، ص ۱۳۳۔

حالیہ تو سب سے پہلے مستشرقین کے پیدا کیے ہوئے اثرات کا جائزہ لیا، سید سلیمان ندوی نے ۱۹۱۱-۱۲ء میں الندوہ میں ایک طویل سلسلہ مضامین کا کام کا جائزہ لیا گیا ہے۔

ریاضی، فزکس اور جبرن مستشرقین کے افکار اور انداز تحقیق کا گہرا مطالعہ ہے جس کی آنکھیں مغرب اور مشرق دونوں سے خیرہ ہو رہی تھیں،

کہ میں بھی مدت ہوئی گزرا تھا اسی راہ گزرے دی کے گرے ہوئے ہمارے اور ٹوٹے ہوئے حصار کی تعمیر میں لگ گئے کی کا ظلم توڑا، ان کے پُر فریب معروضی نقطہ نگاہ کو بے نقاب کیا ہوا سبق پڑھایا اور بتایا کہ جدید سائنس مغربی الاصل نہیں ہے، اس کی رپ نے اس کو روح انسانی کے کچلنے کے لیے استعمال کیا، مسلمان کو را حیدر کرار کن پرمٹ کرنا چاہیے، اقبال نے مسلمانوں کی نئی نسل ری سے نجات دلائی جو مستشرقین کی پیدا کی ہوئی تھی اور جس نے دیے تھے، انھوں نے اپنے خطبات میں جس طرح مسلمانوں کی مذہبی ہے اور جس طرح علوم مغربی اور مستشرقین کے احساس برتری کو م میں یادگار رہے گا۔

ہوں کی یہ رو بہ ادبیان کرنے کے بعد ضروری ہے کہ ہنرش نیز بگو ہی کھلے دل سے کیا جائے، علوم اسلامی پر کام کرنے میں انھوں نے

ست (۲۶-۲۷) نومبر (۲۳-۱۵) وغیرہ۔

جس بے پناہ لگن، غیر معمولی انہماک اور مسلسل جدوجہد کا ثبوت دیا اور اپنی پوری پوری زندگیوں مختلف اسلامی علوم اور فنون کے مطالعہ اور تحقیق میں بسر کر دیں اس کو نظر انداز کرنا حتیٰ اور دیانت کے خلاف ہوگا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے مستشرقین کے احسان کا ذکر کرتے ہوئے ایک بار کہا تھا: "تاریخ و ادب کی وہ بے بہا کتابیں جن کے انگ کر دینے کے بعد عربی اور مسلمانوں کا کچل کر خالی ہو جاتا ہے صرف یورپ کی سرپرستی سے آج دنیا میں نظر آ رہی ہیں۔ مولانا شبلی نے طبقات ابن سعد، مناقب عمر بن عبدالعزیز، تجارب الامم وغیرہ کی اشاعت پر مستشرقین کو مبارکباد دی تھی، اور ان کا مصمم طلبہ شکر یہ ادا کیا تھا، تاریخ، جغرافیہ، لغت، طب، فلسفہ، ادب پر قدیم مسلمان علماء نے جو پیش بہا علمی کام کیے تھے ان کو مستشرقین کے ذوق نے تباہی سے بچایا اور علمی حلقوں تک پہنچایا۔

نکلسن کے متعلق ابریریا (مجمع طہارہ) نے ایک بار بتایا تھا کہ ثنوی کا رات دن مطالعہ کرتے کرتے اس کی مینائی جاتی رہی تھی، مارگولیتھ کے متعلق مولانا شبلی نے سیرۃ النبی میں لکھا ہے: "اس نے، مسند امام نبیل کی چھ ضخیم جلدوں کا ایک ایک جوت پڑھا ہے، اور ہم دعویٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں کسی مسلمان کو بھی اس وصف میں اس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں ہو سکتا۔" گوٹہ زیمر (Guthrie Zimmer) اور وین سنگ (Wendin) نے احادیث کی ترتیب کی طرف توجہ کی تو حدیث کے سارے ذخیروں کو کھنگال ڈالا، حقیقت یہ ہے کہ نکلسن، میسی نیون ابریریا گب وغیرہ کی پُر غلو علمی کاوشوں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، مستشرقین کی اس لگن اور انہماک کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی تاریخ اور تمدن کے سارے مآخذ ان کے قابو میں آ گئے، K. Niebauer کا واقعہ اس سلسلہ میں بڑا سبق آموز ہے، اس نے عرب ممالک میں کچھ قدیم کتبائے دریافت کیے تو وہاں کا کوئی عالم ان کو نہ سمجھ سکا، جب ان کتبائے کی نقلیں جرمنی میں Reiske کو

یا علمی اعتبار سے قطع نظر اگر محض جذبہ اور ادراک کی حیثیت سے
م کے مطالعہ نے ان کی زندگی کو کس حد تک متاثر کیا تھا، یوں
پر عجیب و غریب کیفیت طاری ہو جاتی تھی، گوئے (Goethe) یوں
یہ کتاب پڑھتا ہوں تو میری روح میرے جسم میں کانپنے لگتی ہے
لی وچپی جذبات و احساسات کی گہرائی کی غماز ہے، ایک بار شاہ
سے کی جو رنگت ہوئی اور جس طرح برکت کے خیال سے انھوں نے
سے ان کی قلبی کیفیات کا اندازہ ہوتا تھا، بعض اوقات جب
و شکی دکھائی جاتی ہے تو بے اختیار خسرو کا یہ شعر زبان پر آ جاتا ہے،
طالب کرتے ہوئے کہا تھا ہے

ی ہم آموز اذوے پرستش گری

گی اگر اس سوال پر غور نہ کیا جائے کہ آئندہ کے لیے راہِ عمل
کو مقصد بنالینا، یا ان کی علمی بددیانتیوں پر فخر کرتے رہنا

ہے کہ علوم اسلامی پر تحقیق کے نہایت اعلیٰ مرکز قائم کیے جائیں،
بتوں کو کام میں لا کر اسلامی علوم و فنون کے تمام مآخذ ان
وہ کی کامیابی کے لیے ضروری ہے کہ ہر ملک پہلے خود اپنے
نا سید عبدالحی مرحوم نے الثقافة الاسلامیة فی الہند میں
ہے، اسی طرح کے کام ہر ملک میں شروع کیے جائیں بروکلین

اور اسٹوری کی کوششیں چراغِ راہ کا کام دے سکتی ہیں، لیکن منزل نہیں بن سکتیں، مآخذ کے سلسلہ میں
یورپ کی تباہی ختم ہونے کے بعد خود اعتمادی کا جو دور شروع ہو گا وہ غلی جہد میں ہی تو آتا
پیدا کر دے گا۔

(۲) گو یورپ نے اب تک حدیث، فقہ، تاریخ، ادب، جغرافیہ وغیرہ کے لائقہ ادا مآخذ
شائع کیے ہیں، لیکن ابھی عربی، فارسی، ترکی زبانوں میں اسلامی تاریخ کے ایسے مناسب موجود ہیں
جن کی اشاعت سے تحقیق کی گزرگا میں روشن ہو سکتی ہیں، اس کام کو بلا تاخیر شروع کر دینا چاہیے۔
(۳) اسلامی تاریخ، مذہب اور تمدن کے متعلق ایسی Encyclopaedias تیار
کی جانی چاہئیں جن کی معلومات معتبر اور نقطہ نگاہ معروضی ہو اور جن سے ان تمام غلط نظریات کی اصلاح
ہو سکے جو مختلف طریقوں سے پھیلے گئے ہیں،

جب Encyclopaedia of Islam کے دوسرے ایڈیشن کا کام شروع ہوا تھا
تو کچھ مسلمان فاضلوں نے اس کو یہودی مستشرقین کی منظم سازش سے تعبیر کیا تھا، لیکن کام اپنی تکمیل کو
پہنچنے والا ہے، اور مسلمان اپنی کوئی ایسی اسکیم اب تک بٹے کار نہ لاسکے اس سے بھی بڑھ کر اس کی بات
یہ ہے کہ بعض مسلمان ممالک اسی انسائیکلو پیڈیا کو اپنی اپنی زبانوں میں نقل کر کے یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ انھوں نے
فرض کفایہ ادا کر دیا ہے، حال ہی میں Prof. M. A. Eliade کی نگرانی میں ایک بڑا منصوبہ
چودہ جلدوں میں Encyclopaedia of Religion تیار کرنے کا بنایا گیا ہے کیا مسلمانوں کیلئے
اس طرح کے منصوبے تیار کرنے اور بروئے کار لانے کا وقت ابھی نہیں آیا؟ ڈاکٹر ذکی ولیدی طوغان نے
مستشرقین کے غلط افکار و نظریات کی اصلاح کے لیے ترکوں کی تاریخ اور تمدن پر ایک بسیط کام کا خاکہ
تیار کیا تھا، لیکن ڈاکٹر طوغان کی وفات کے بعد معلوم نہیں اس منصوبے کا کیا حشر ہوا، ایران نے
Encyclopaedia Parsica کا منصوبہ تیار کیا ہے اور ہر چند کہ احسان یار شاطر کی نگرانی میں

در امر کی مشرقین ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اگر اس جہالت کا مقصد
Encyclopaedia سے اپنے ذاتی تعلق اور معلومات کی بنا پر عرض
لمانہ نیز لگا ہی ان مشرقین میں نظر آتی ہے اس کا عشر عشر بھی

فالت اور ترقیوں نے زمان و مکان کی پہنائیاں ختم کر دی ہیں
آ رہے ہیں، بعض کام جدید سائنسی نظریات اور تجربات سے
سکے، اقبال نے صحیح کہا تھا: "اسلامی ثقافت کے مورخ کی شکل
یہ علماء تقریباً مفقود ہیں جو سائنس کے مخصوص شعبہ جات کے
کہ قدیم اور جدید علوم کے باہر ایک جگہ جت ہوں اور اس کی کو
طالبہ کرتا ہے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس دور میں جب کہ انسان
والعمر پڑا اور اس نے تمھارے لیے رات اور دن اور
کی کو پورا کرتا ہوا نظر آ رہا ہے، نیا علم کلام سائنس کو نظر انداز
نظریں اور علماء نے جن میں سرسید کا نام خاص طور پر قابل ذکر
باقی ثابت کرنے کی کوشش کی تھی، پھر ایک دور آیا جب
سائنس اور مذہب کی راہیں مختلف ہیں اور مذہب کو سائنس کے
ج وہ زمانہ آیا ہے کہ سائنس خود پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ میں
وں، وقت اور حالات کا یہ انقلاب عظیم الشان ہے، ضرورت
سے، اگر اس بنیادی ضرورت سے بے اعتنائی برتی گئی تو

ہماری کوششوں کا حال یہ ہو گا کہ خوب است و خوش است و پوندار۔

بعض دینی علوم کا نئے انداز سے مطالعہ ضروری ہو گیا ہے، قرآن کے Semantics مطالعہ
کو ۱۰۰ سالوں کے ہاتھ سے لے کر آگے بڑھانا چاہیے اور حدیث کے مطالعہ میں *philology*
اور *historicism* کے خطوط تحقیق و ترتیب کی نئی راہیں تلاش کرنی چاہئیں علمائے اسلام نے علوم قرآن
اور علم حدیث سے متعلق جو کام کیے ہیں وہ بلاشبہ متمہ باشند ہیں لیکن ضرورت ہے کہ ان کو آگے بڑھایا جائے
وقت کا ایک اور اہم تقاضا یہ ہے کہ فقہ اسلامی کی کتابوں کی ترتیب موجودہ دور کی ضروریات اور مزاج
کے مطابق ہو تاکہ اسلامی نظام حیات کے افادی پہلو سامنے آسکیں آج جب کہ یورپ اور امریکہ میں
اسلام سے بحیثیت دین غیر معمولی دلچسپی کا اظہار عوام میں ہو رہا ہے، اس کام کی ضرورت اور بڑھ گئی ہے
اس طرح نہ صرف میکڈانلڈ، شاخت، اینڈرسن وغیرہ کے نظریات کی اصلاح ممکن ہو جائے گی بلکہ اسلام
کے نظام حیات اور اسرار دین کے متعلق سوچنے کے نئے پہلو بھی آشکارا ہو جائیں گے، ڈاکٹر اقبال کی فہمین
نگاہ نے اس کام کی اہمیت اور ضرورت کا اندازہ آج سے سیڑھ سال قبل لگایا تھا اور وہ خود مولانا انور
صاحب کشمیری کی مدد سے فقہ اسلامی کو عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق پیش کرنا چاہتے تھے، اس کام کو اب اونیورسٹی
ملتی نہیں کیا جاسکتا۔

اس ساری جدوجہد میں اب وزنگ اسی وقت پیدا ہو گا جب علمی جذبہ سے سرشار مسلمان علماء اور فضلاء
علم کو اپنی کھوپڑی پر میراث سمجھ کر اس کام کی طرف متوجہ ہوں گے اور اپنے خون جگر سے اس کے خلع میں رنگ بھریں گے
فاضل محرم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے صحیح لکھا ہے کہ وقت کا تقاضا ہے کہ مسلمان علماء ایسی تصانیف تیار کریں جو
اپنی تحقیقات کی اصلیت (originality) مطالعہ کی دست نظر کی گہرائی، اخذ کے استناد و صحت اور
حکم استدلال میں مشرقین کی کتابوں سے کہیں فائق اور متاثر ہوں!

وزنگ سے بہت آگے ہے منزل مومن قدم اٹھا! یہ مقام انتہائے راہ نہیں

سید اشرف جہانگیر سمنانی

نظریہ سیاست

از
محی الدین اختر، لکچرر شعبہ فارسی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سمنانی کے والد سلطان سید ابراہیم اپنے عہد کے مشہور صوفی بزرگ اور ان کی والدہ سیدہ خدیجہ بیگم کا سلسلہ نسب خواجہ احمد لیوی سے ہے۔ بعد جب حضرت سید اشرف کی پیدائش ہوئی تو خوار سیدہ والدین نے یورپ سے آراستہ کرنے کی طرف خصوصی توجہ دی، وہ پیدائشی طور پر ہی کا نتیجہ یہ ہوا کہ سات برس کی کنسی میں قراءت سبعہ کے ساتھ حافظہ قرآن پہنچے انھوں نے علوم متداولہ میں وہ کمال حاصل کیا کہ سمنانی اور ان کے گھر کے لکے، لیکن تحصیل علم سے فارغ ہوئے ابھی ایک سال ہی میں ۹۰-۹۱ء سید محمود فندنجشی، اسماعیل سامانی (متوفی ۹۹۵ء) اسماعیل نے بادشاہت کی جنگ میں اپنے بھائی محمد پر فتح پائی تھی، خاتمہ مسلم یونیورسٹی۔ ۳۷ خواجہ احمد لیوی، خواجہ یوسف ہمدانی کے چچا اور اسلام کے لیے ترکستان گئے اور وہاں انھوں نے تانوس ہزار مشائخ قات پائی اور وہیں پروفاک کیے گئے۔ لطائف ج ۱، ص ۳۸۶۔

گذرا تھا کہ والد کا سایہ سر سے اٹھ گیا اور پندرہ سال کی عمر میں ان کو بادشاہت کا تاج پہنا کر تخت سمنانی پر بٹھا دیا گیا۔

بچپن ہی سے ان کے مزاج میں چونکر و استغناء رچ بس گیا تھا اس لیے بادشاہ ہونے کے باوجود دربار شاہی کی رنگینیاں اور رعنائیاں ان کے دل کو نہ لکھا سکیں، جب کبھی وہ کسی درویش کی خبر سنتے تو اس کی خدمت میں حاضر ہو کر سلوک کی بابت دریافت کرتے، جب بادشاہت کرتے ہوئے دس سال کا عرصہ گزر گیا تو اپنے چھوٹے بھائی سلطان سید محمد کے سر پر سمنان کی بادشاہت کا تاج رکھ کر راہِ خدا میں اٹھ کھڑے ہوئے، والدہ کی خدمت میں اجازت کے لیے حاضر ہوئے، جھپٹوں نے ہنسی خوشی اپنے لخت جگر کو اس سفر کی اجازت دے دی، دو سال کی مسافرت طے کر کے جب وہ بنگال میں پنڈہ شریف کی سرحد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت شیخ علاء الدین گنج نبات شہر سے ایک کوس باہر آ کر ایک سنبل کے درخت کے نیچے محفہ لیے ہوئے ان کے استقبال کو کھڑے ہیں، یہ دونوں حضرات ایک دوسرے کے لیے ظاہری طور پر اگرچہ اجنبی تھے، لیکن جذبہ دل نے ایسا جوش مارا کہ شیخ ان کی طرف کمال محبت سے چند قدم آگے بڑھے اور اُدھر حضرت سید اشرف نے بھی دوڑتے ہوئے ان کے قدموں پر اپنا سر رکھ دیا، شیخ گنج نبات نے جو مریدوں کی تربیت کے معاملہ میں بہت سختی سے کام لیتے تھے، ان کے مسلسل اصرار کے باوجود انھیں کسی خاص خدمت پر مامور نہیں کیا، اور صرف ذکر و فکر کی تاکید کرتے رہے۔

شیخ علاء الدین گنج نبات کی خدمت میں رہ کر سلوک کے منازل و مدارج طے کرتے ہوئے جب چھ سال کا عرصہ گزر گیا تو جو پور کا سفر کیا اور اس مقام کی جستجو شروع کی جس کا نقشہ شیخ نے

۳۷ لطائف ج ۲، ص ۹۳ ۳۸ یہ ایک سواری ہے جسے برنگالی میں "سنگھاسن" کہتے ہیں، لطائف ج ۲

ص ۹۶ ۳۹ لطائف ج ۲، ص ۹۶-۹۸

تے وقت بذریعہ کشف دکھایا تھا اور جو آج کل درگاہ کچھوچھو شریف کے

جو پور میں تھا اور اب ضلع فیض آباد میں ہے، اگر اپنی خانقاہ قائم کی اور
ہند کا سفر کیا، جس کا مقصد اولیاء و مشائخ کے مزارات مقدسہ پر حاضری
عاصر علماء و صوفیہ سے ملاقات و استفادہ، اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور
مسلمانوں کی رشد و ہدایت تھا، جن ہم عصر علماء و فضلاء اور صوفیہ و مشائخ
میں بعض سے انھوں نے خود استفادہ کیا، اور بعض لوگوں نے ان سے بھی
جس شان و شوکت سے سفر کرتے تھے وہ بعض لوگوں کو اگرچہ پسند نہ تھی،
مبارک جس موضع میں ہے، اس کا نام آج کل رسول پور ہے، درگاہ شریف
و محض جو گیوں کا مسکن تھا، اور یہاں گریہت لوگوں کی آبادی نہ تھی، جہاں آج
ب ٹیلہ تھا اور ٹیلے سے متصل ایک تالاب بھی تھا، لطائف میں اس تالاب کی

حضرت سید اشرفؒ نے جب دوسری مرتبہ جو پور کا سفر کیا تو کچھوچھو شریف لگے
ابراہیم شاہ شرقی تھا، سنہ ۱۰۸۸ھ کے بعد کا یہ واقعہ ہے، لیکن
سے حضرت سید اشرفؒ کے کچھوچھو شریف لے جانے کے واقعہ کے بیان کی
کہ رشید کے حکم سے پنڈوہ سے رخصت ہو کر وہ اسی جگہ کو اپنا صدر مقام بنانے
ہوتا ہے کہ وہ جو پور کے دوسرے سفر میں نہیں بلکہ پہلے ہی سفر میں کچھوچھوچھو
جائے مقررہ کی نشاندہی فرمائی تھی وہ ہیں:

برآمدہ است نقطہ تل دیدہ می شود منزل خاک تو آنجا باشد (لطائف ج ۲ ص ۱۰۸)

مگر جہاں وہ پہنچ جاتے لوگ جوق در جوق قدم بوسی کو آتے اور دولت ایمان سے مالا مال ہو کر لوٹتے
اور جب تک اس جگہ سے کوچ نہ کر جاتے، مریدوں اور عقیدت مندوں کا ہجوم لگا رہتا تھا۔

حضرت سید اشرفؒ کی شخصیت بادشاہی اور فقیری کا حسین ترین امتزاج تھی اور اسی وجہ سے
وہ نقرار و مشائخ کے لیے بادشاہوں اور امراء سے سیل جول رکھنے کو مناسب سمجھتے تھے، ان کے خیال
میں عوام میں یہ بات غلط مشہور ہو گئی ہے کہ نقرار کو اہل دول سے سروکار نہیں رکھنا چاہیے، ان کے
نزدیک اگر کوئی درویش کسی بادشاہ سے اس لیے نہیں ملتا کہ وہ زہد و تقویٰ کے معاملہ میں اس کو کتر سمجھتا
تو اس کا یہ خیال جہالت اور غرور پر مبنی ہوگا، کیونکہ اپنے آپ کو دوسروں سے بہتر اور بدتر سمجھنا ملیں کی
سنت ہے، اور ایسا ہونے سے لوگ نیکی کی طرف مائل ہونے کے بجائے اور بھی بہک جاتے ہیں، اگر
کوئی درویش کسی بادشاہ یا امیر کو خود سے بہتر تصور کر کے اس سے ملے تو یہ عمل اس کو ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف
لے جاتا ہے، جب نہ نیکو کاروں کی نیکیاں گنہگاروں کے فردا اعمال میں لکھی جاتی ہیں اور نہ بدکاروں کے
گناہ نیکوں کے نامہ اعمال میں درج ہوتے ہیں تو بادشاہوں اور امراء کے مراتب دینی کا تنزل او
عبادت میں ان کی کوتاہی کسی صوفی کامل کے مشرب کو نقصان نہیں پہنچا سکتی بلکہ چنانچہ حضرت
سید اشرفؒ نے اپنی اس رائے کی حمایت میں جو دلیلیں پیش کی ہیں، وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) صوفیوں کا بادشاہوں سے پرہیز کرنا انھیں اپنے سے کتر سمجھنا ہے، اس میں خود ستائی کی بو
آتی ہے اور یہ نفس امارہ کے غلبہ کی دلیل ہے۔

(۲) بادشاہ عادل ہو گا یا ظالم، اگر وہ عادل ہے تو اس سے ملنا عین سعادت ہے، کیونکہ عادل
بادشاہ کے بارے میں حسب ذیل احادیث قدسی وارد ہیں۔

(الف) عادل بادشاہ سے ملاقات کے وقت بادشاہ اور اس سے ملنے والے پر خدا اپنی

لے لطائف ج ۲، ص ۱۰۸، لے ایضاً، لے ایضاً۔

ہوشنگ خاں غوری کے نام لکھے گئے خطوط سے یہ بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ ان کی ہمہ گیر شخصیت نے ہندوستان کے ان دونا مور حکمرانوں کو اس قدر متاثر کیا تھا کہ وہ انتظام حکومت کے معاملات میں بھی ان سے مشورے کے خواہشمند ہوتے تھے۔

حضرت سید اشرف نے اپنے ایک مکتوب میں ہوشنگ خاں کے اس خط کے جواب میں جو اس نے اپنی ہم تاج پوشی کے موقع پر انھیں لکھا تھا اس کو طویل نصیحتیں کی ہیں اور عدل و انصاف کی اہمیت اور بادشاہ کے فرائض سے آگاہ کیا ہے، اس خط کو پڑھ کر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس میں انھوں نے سمنان کی بادشاہت کے زمانہ میں قائل کیے ہوئے اپنے تمام تجربات کا پختہ پیش کر دیا ہے، یہ تحریر ان کی حوصلہ اور قتال شخصیت کا ایک ایسا اہم ثبوت ہے جس کی روشنی میں یہ بات بر ملا کی جاسکتی ہے کہ تاریخ صوفیہ میں غالباً وہ واحد شخص ہیں جو علوم شریعت و طریقت میں غیر معمولی مہارت رکھنے کے ساتھ ساتھ دوزار اور رعایا کے ساتھ بادشاہ کے تعلقات کی نوعیت، حکومت کے نظم و نسق اور ملکی و غیر ملکی سیاست پر ایک تجربہ کار سیاست دان اور انسانی نفسیات کے ایک عظیم ماہر کی حیثیت سے بڑی بلند نظر رکھتے تھے، اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سطور ذیل میں تذکرہ بالا مکتوب سے چند اقتباسات کا ترجمہ پیش کیا جائے تاکہ ان کا نظریہ سیاست واضح ہو سکے اور ان کی ہمہ جہت اور تہہ دار شخصیت اور بھی کھل کر سامنے آ سکے۔

حضرت سید اشرف رب سے پہلے بادشاہت کے حصول پر اس نعمت کی شکر گزاری کی تلقین

۱۔ ہوشنگ خاں (متوفی ۸۲۵ھ) کا اصلی نام اب خاں تھا، اس نے تخت نشینی کے بعد ہوشنگ خاں لقب اختیار کیا اس کا دار الخلافہ "مانڈوٹھا"، ملاحظہ ہو "مانڈو" شادی آباد از غلام نیردانی (اردو ترجمہ از مرزا محمد بشیر) مطبوعہ لندن ترقی اردو ہند، دہلی ۱۹۴۲ء ص ۹۔ ملاحظہ ہو مکتوب بیت و سوم، بیت و چہارم، بیت و ہفتم و بیت چہل و ششم۔ مکتوبات اشرفی (مخطوطہ) مرتبہ سید عبدالرزاق نور الدین، سبحان اللہ کلشن آزاد لائبریری سلم یونیورسٹی علی گڑھ، ۱۹۵۲ء مکتوب بیت و ہفتم علی گڑھ

۱۔ بادشاہوں کو اللہ کی بہترین مخلوق میں جگہ دی جائے گی۔
۲۔ ترس کی عبادت سے بہتر ہے۔

۳۔ کو مزید یا وزن بنانے کے لیے حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کا قول
۴۔ ابراہادان سے بہتر ہے۔

۵۔ ہے تو اس کے واسطے دعا گو ہونا اور اس کی مدد کرنا عام خلافت پر
۶۔ ہے تو اس کو امور خیر، دین داری، زہد و تقویٰ اور عدل و انصاف
۷۔ سے منازعہ ہے، مگر نصیحت کرتے وقت بادشاہوں اور امراء
۸۔ ہے، کیونکہ اگر حسن وجہ اصلاح نہ کی گئی تو ان کی طبیعت کو گرائی
۹۔ یہی وجہ ہے کہ جب پروردگار عالم نے فرعون مصر کے پاس حضرت
۱۰۔ دان کو یہ حکم دیا کہ فرعون سے نرمی سے بات کر دے۔

۱۱۔ یہ تصوف کا یہ کرشمہ تھا کہ وہ عام صوفیہ کی طرح خانقاہ میں گوشہ گیر
۱۲۔ کے عقائد و نظریات کی تبلیغ کی غرض سے زندگی بھر سفر کرتے رہے،
۱۳۔ لفظ ارادت میں داخل ہوئے اور ان کی معیت اختیار کر کے
۱۴۔ لیکن بادشاہ جون پور ابراہیم شاہ شرقی اور بادشاہ مالوہ

۱۵۔ حجتہ، لطائف ج ۲، ص ۱۰۸۔ ۱۶۔ ان افضل عباد اللہ
۱۷۔ امام عادل و رفیق کامل، لطائف ج ۲، ص ۱۰۹۔
۱۸۔ بن سنت، لطائف ج ۲، ص ۱۰۹۔ سلطان عادل

۱۹۔ ۲۰۔ لطائف ج ۲، ص ۱۰۹۔

دلت اور شوکت میں اور زیادتی ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 "یادہ دیں گے، سلطنت پانے کا شکر یتیم عدل و انصاف ہے"
 "واج کے تعلقات آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ کس طرح کے

دروغ اس کی فراں بردار ہو اور اس کے حکم کے دائرے

چاہیے ان کا اجمالی بیان اس طرح ہوا ہے :
 پہ سالار جس کا میٹھ ہو، یعنی وزیر جنگ، اس کو چاہیے
 اور حرام شرب سے بچے، کیونکہ شراب عقل کو زائل
 دینے والی ہے، کاموں میں شراب سے سستی پیدا ہوتی ہے
 ہے۔"

یاد نہمت شود و سبب میداد شوکت گردو، کا قال اللہ تعالیٰ
 "ت بود" "ڈر کارزار امیری باید صاحب رائے و در پرکار
 مت و ہسکر لشکران معرکہ جلاوت تابع ادب باشد از داروہ حکم
 قوم باشد و سرشکر اسلام خلق میطیع دے باشد" باید کہ اوراہ از
 دمام نہ نماید چہ شراب مزہل عقل است و رائے ثاقب و حکماء
 است کہ مقتضی باین معنی بود، او ہزار کاران احمد

رعایا پر ظلم کرنے سے جو خوفناک نتائج پیدا ہوتے ہیں ان کا اجمالی بیان یہ ہے :
 "رعایا ظلم سے متنفر اور شکستہ دل ہو جاتی ہے اور تعمیر و زراعت میں مشغول نہیں رہ پاتی، مال میں
 کمی ہونے لگتی ہے اور رعایا بد حال ہو جاتی ہے، ملک میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے، لشکر ہی بغاوت
 پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور حکم سے سرتابی کرتے ہیں۔"
 ملکی نظم و سیاست اور سفارتی تعلقات کی تفصیل حسب ذیل ہے :

"وزراء اور ارکان دولت کو دوسری سلطنت کے امراء و سلاطین سے پہلے باریابی دینی چاہیے
 تاکہ وہ فوجیوں کی ضرورت اور مطالبات کو خلوت میں پیش کر سکیں اور انھیں ایسا جواب
 دینا چاہیے جس سے ان کو پورا اطمینان ہو، اس کے بعد دوسرے ملکوں کے امراء و سلاطین کو ملنے
 کا موقع دیا جائے اور ان کے مرتبہ کا خیال رکھا جائے اور ان کے مرتبہ کے مطابق ان کے اعزاز
 میں کمی نہ کی جائے۔"

حضرت سید اشرفؒ کے عہد میں ہندوستان کے بیشتر علاقوں کے بادشاہ مسلمان تھے اور
 رعایا کی اکثریت غیر مسلم تھی، یہ بات وہ بخوبی سمجھتے تھے کہ مذہب کا جوش اور ہم مذہبوں کی حمایت کا
 جذبہ بعض اوقات ایک مذہب کے بادشاہ کو دوسرے مذہب کی رعایا کے ساتھ عدل و انصاف کا پتہ
 کرنے میں مانع ہوتا ہے، مگر چونکہ وہ اسلامی اصول و عقائد کے زبردست مبلغ تھے، اس لیے انھوں نے
 لے رعایا پر ظلم متنفر گرد و شکستہ دل، بغاوت و زراعت اشغال نہ تو اند نمود، نقصان در اموال ظاہر گرد و در رعایا
 متاصل گرد و خرابی در مملکت آید، لشکریان کلاہ کج کنند و بیجان بیرون آیند۔" لے "وزراء و ارکان دولت را
 پیش از امراء و سلاطین سلطنت دیگر بار و ہند کہ ایشان عارض عا کر منصورہ در عارض لشکر موزورہ در محل خلوت
 در میان ہند و جواب شانی گیرند، بعد از ان سلاطین و خواہن را بار و ہند و در نور حال شان اکرام کنند و از اکرام
 مہرودہ ہر کس نقصان نہ کنند۔"

جھگڑوں کے فیصلے کے وقت بھی انصاف کو قائم رکھنے کی ہدایت ان پر زور

عوام لوگوں کو باریابی کی اجازت ہو، رعایا اور مسلمانوں کے جھگڑوں کا
یہ کے مطابق ہو۔

کے گفتگو کرتی چاہیے، کیونکہ اس کی زبان سے نکلی ہوئی ہر بات اہم
ذیل اقتباس سے ہوتا ہے:

کلام نہ کیا جائے، اس لیے کہ سلاطین و امراء کی گفتگو انعام کی
امید دلاتی ہے، ہر ایک کو خوشخبری دیکر امیدوار بنانا اور اس کو
یقین نہیں ہے جو احسان کے زیور سے آراستہ اور ایمان کے نور سے

درجہ دہن کی تقسیم میں ذاتی لیاقت اور انفرادی استطاعت کا خیال

جو تیز فہم اور حاضر جواب ہو، جہانداری اور شہریاری مناصب کی نہ ہو

سید اشرف جہانگیر سمنانی نے حکومت و سیاست کا وہ اسلامی نظریہ

تقریباً دی و دنیاوی و دنیوی رعایا و مسلمانان بعض رسانیدہ ہر یک را بقدر
سے آرد۔ " لے و تکلم بے ضرورت نہ ہر کے کند چہ حکم سلاطین روزگار و تہنم
اکرم، پس ہر کے را فید و ادن و امید و اسحق و ہر اک و فاکر و شہر و ملک
باشد۔

پیش کیا ہے، جس کی رو سے زمین و آسمان کا حقیقی بادشاہ صرف اور صرف خالق کائنات ہے، اور دنیاوی
بادشاہ دراصل روئے زمین پر اس کے ایک ایسے نائب کی حیثیت سے ہیں، جن کا فرض یہ ہے کہ وہ
ظالموں کی چیرہ دستیوں سے عوام اور کمزور بندگان خدا کی حفاظت کریں اور سلطنت کے مال و دولت
کو رعایا کی فلاح و بہبود میں لگا دیں، ملاحظہ ہو:

"بادشاہوں کا مال راہ خدا میں تھا جوں پر صرف کرنے اور ان کی جان معرفت و حقایق سے

آگاہی کے لیے ہے، جتنا جلد بادشاہ اپنے جان و مال کو راہ حق میں لگا دیں اتنا ہی بہتر ہے، اور
عمر و مال کا جو حصہ راہ حق میں خرچ ہو وہی کارآمد ہے۔"

حضرت سید اشرفؒ یہ جانتے تھے کہ سلطنت کے انتظامی امور میں وزیر جس کی شخصیت بادشاہ
کے بعد سب سے اہم ہوتی ہے، کلیدی رول ادا کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ بادشاہ کی ذرا سی غفلت سے
اکثر ذریعوں نے تخت پر قبضہ کر لیا ہے، اس لیے وہ وزیر کے لیے دیندار اور اوصاف حمیدہ سے
متصف ہونا ضروری سمجھتے تھے، تاکہ اگر کبھی وہ لشکر کے ساتھ سازش کر کے بادشاہ کو معزول کر دینا
اور خود تخت پر قابض ہو جانا چاہے تو دینداری اس کے ارادے کو رو بہ عمل لانے میں مانع ہو سکے۔

"وزیر کو سارے علوم و فنون سے آراستہ و پیراستہ ہونے کے ساتھ دیندار ہونا چاہیے، سلطنت کے

امور میں چشم و نظر ان بھی وزیر کے محتاج ہیں، اس لیے اگر وزیر سلطنت پر قبضہ کرنے کا خیال کرے
تو دینداری مانع ہوگی۔"

لے اموال ایشان برلے صرفت تھا جان بود و راہ خدا تعالیٰ و جان ایشان در پرد از رضا سے تعالیٰ و طیران صولے وفاق
باشد کہ ہر چہ زود و در وہ حق فدا کنند ہاں در کار آید۔ " لے وزیر سے کہ ہمہ سنون آراستہ و یکجا ہنر پیراستہ بود
پہنچن ص و دیندار باید چہ وزیر در ہمہ امور سلطنت از چشم و نظر ان دارکان دولت ہمہ بوسے محتاج اند، چون خواہد کہ
بر سلطنت تسلط یابد مانع گردد۔"

مطلق العنانی اور آمرانہ طرز کی حکومت ہے، جس میں عوام کے احساسات و ضروریات کو ملحوظ نہیں رکھا جاتا، اس شخص کی طرز حکومت میں موت ملتی ہے اور اس کی زبان سے نکلا ہوا حرف زبان کا درجہ رکھتا ہے، کوئی شخص کبھی کبھی اس سے بھی ایسی غلطی سرزد ہو جاتی ہے جس کی تلافی ممکن نہیں ہوتی، ذاتی رائے پر اصرار کرنے اور دوسروں کے مشوروں کو حقیر سمجھ کر روکنے والوں نے نہ صرف سلطنت و حکومت کھوئی بلکہ اپنی جانیں بھی گنوائیں، خطرے کے بیش نظر حسب ذیل اقتباس میں ہونشنگ خان کو دذرا اور کی ہدایت کی تھی:

”اللہ علیہ وسلم کی نبوت، رسالت، فکر و رائے کے باوجود ان کو امور میں ہٹا۔۔۔۔۔ آپ کو بھی مشورے سے کام کرنا چاہیے۔“

ان دولت سے مشورہ لینے اور ایک مجلس مشاورت کے قیام کی اہمیت پر ایک جگہ حضرت سید اشرف فرماتے ہیں:

”رائے دینے کے لیے ایک مجلس مشاورت ہونی چاہیے جو ملک کے اصحابِ عقل ہو، مشورہ کرنے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ عقلاء کے مشورے سے خیر و بقول انسانی میں فرق ہو نا ضروری ہے اور اختلاف رائے سے جو تذبذب امور کی عقدہ کشائی ہو جاتی ہے، جہاں تلوار کام نہیں دیتی، اگر رائے ہی عوام کو مطمئن کرنے کے لیے ان کے سر پر آور دہ لوگوں سے رائے

و فکر رسالت: انزالہ صلی اللہ علیہ وسلم امر شاور و رھمہ فی الامور شدہ

لینا ضروری ہے۔“

حضرت سید اشرف جہانگیر سمائی کے مذکورہ بالا ارشادات سے ان کا جو نظریہ سیاست واضح ہوتا ہے وہ دنیا میں جمہوری طرز حکومت کی موجودہ شکل کے برعکس ہے، کیونکہ آج کی دنیا میں جمہوریت کا مفہوم یہ ہے کہ حکومت کو عوام کے منتخب نمائندوں کی اکثریت کے ذریعے طے شدہ رائے کا پابند ہونا چاہیے، جب کہ حضرت سید اشرف کا نقطہ نظر اس سے مختلف ہے، حاجی نظام مینی لکھتے ہیں:

”بہت سے عقلاء کا خیال ہے کہ شاورت میں نقصان ہے، کیونکہ اس سے افشائے راز ہوتا ہے، حالانکہ یہ عین کتمان ہے، اس لیے کہ اختلاف رائے کی موجودگی میں یہ کسی کو نہیں معلوم ہو سکتا کہ بادشاہ کس رائے پر عمل کرے گا۔“

جن چیزوں سے ملک میں فساد برپا ہوتا ہے وہ حسب ذیل ہیں:

”چار چیزوں سے ملک میں فساد ہوتا ہے، اول بادشاہ کی پیش پرستی، دوسرے مترہین کے حق بدخلقی سے پیش آنے اور تیسرے مجرموں کو سزا دینے میں مبالغہ کرنے سے، مثلاً ایک مجرم تازیانہ کا مستحق ہے لیکن اسے قتل کا حکم دے دیا جائے۔ اور چوتھے رعایا پر مسلسل ظلم سے۔“

اس کے بعد ترجمہ اردو شیر بابکان سے ایک عبارت نقل کی گئی ہے جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

”خلاصہ از لطایف ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۶ سے ایضاً ص ۱۶۶-۱۶۷ سے اردو شیر بابکان صوبہ فارس (ایران) میں ایک چھوٹی سی ریاست کا حاکم تھا، اس نے ۱۲۲۲ء میں اشکانیوں (۱۲۲۹ء قبل مسیح تا ۱۲۲۲ء) کے خلاف بغاوت کر دی اور تھوڑے ہی دنوں میں ایران کے تمام مشرقی صوبوں پر قابض ہو گیا اور ۱۲۲۲ء میں شہرِ پایہ تخت ”طیسفون“ پر قبضہ کر کے اپنی بادشاہی کا اعلان کر دیا، وہ ۱۲۲۲ء تک بقید حیات رہا، اس میں جہان بانی و جہان داری کا خداداد ملکہ تھا، اس کے کارناموں سے متعلق سامانیوں کے آخری عہد میں ایک تاریخ مرتب کی گئی جس کا نام ”کار و انوشیروان“ ہے، اسی کتاب کے موجودہ فارسی میں اردو شیر بابکان کہتے ہیں: ”ملاحظہ ہو مہتری آف پرشیا از پرکی میس“ ص ۳۹۲

حیثیت نہیں اور آدمی مال و دولت ہی سے مل سکتے ہیں، مال و دولت
کو مل سکتی ہے اور آباد کاری عدل و انصاف کے قیام سے ہوتی ہے اور
نہ سے ہوتا ہے۔

اشرفی کے مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سید اشرف
ہمت سے امر اور دوسرے جتنوں نے دولت و امارت کو چھوڑنا چاہا
دیا کہ

بقی کار و بار سلوک پروردگار صوفیہ را میراست، مردانہ
دارا ب در راہ آیند۔

وہ شود ہم امرائے روزگار و دوزخ نامدار و بر ایام
در کار عبادت و سلوک اشتغال و اند۔

پنے دامن سے وابستہ تمام صاحبانِ ثروت کی تعلیم و تربیت
رکھ کر ہی کی، کیونکہ ان کے خیال میں دولت و امارت قربِ حق
سے دور ہے جہاں جاتے وہاں علماء و مشائخ کے ساتھ ساتھ
اور ان کو جادہ حق پر چلنے اور عدل و انصاف قائم کرنے کی

ملك الا بالرجال ولا رجال الا بالمال
لا عمارۃ الا بالعدل ولا عدل الا بالسیاسة

(لطائف ج ۲، ص ۱۶۶ - ۱۶۷)

ایضاً ص ۱۱۴۔

تلقین فرماتے، گویا وہ ایک ایسی حرکی اور فعال شخصیت کے مالک تھے کہ اپنی قوتِ عمل اور
جہد مسلسل سے جہاں ایک طرف عام انسانوں کے دلوں میں ایمان اور زندگی کی حرارت
پیدا کرنے کی کوشش کی وہاں امر اور بادشاہوں کے دلوں کی دنیا بھی اس انداز سے
بدلنے کی سعی کی کہ یہ لوگ اپنا ہر قدم اسلامی ضابطہ حیات کے مطابق اٹھائیں، اور اپنی
اپنی حدودِ مملکت میں بندگانِ خدا کی فلاح و بہبود کا خیال رکھیں، تاکہ ملک آباد اور
رعایا خوشحال رہے۔

بزم صوفیہ

از سید صباح الدین عبد الرحمن

بکثرت اصنافوں کے ساتھ بزم صوفیہ کا تیسرا ضخیم ایڈیشن جس میں تیموری عہد سے پہلے کے صاحبِ تصنیف
اکابر صوفیہ مثلاً حضرت شیخ ابوالحسن علی بخاری، حضرت خواجہ معین الدین چشتی، حضرت خواجہ قطب الدین گنجی
کاکی، حضرت خواجہ فرید الدین گنج شکر، حضرت خواجہ نظام الدین اولیا، محبوب الہی، حضرت بوعلی قلندرانی،
حضرت شیخ برہان الدین غریب، حضرت سید جمال الدین بخاری، مخدوم جہانیاں جہاں گشت اور حضرت سید
اشرف جہانگیر سمنانی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے حالات و سوانح، تعلیمات و ارشادات، ان کے ملفوظات
اور ان کی تصنیفات کی روشنی میں قلمبند کیے گئے ہیں، مؤرخ الذکر کا مزار کچھ شریف فیض آباد میں ہے اور
مروج خلافت ہے، ہر سال ان کا باقاعدہ عرس ہوتا ہے، اس میں حضرت شیخ احمد علی گنجی نوشہرہ دہلوی کے حالات
و تعلیمات کے علاوہ ملفوظات خواجگانِ چشتی اور ہندوستان میں وحدت الوجود کے مسلک پر ایک نظر
مستقل اضافہ ہے جس سے اس کتاب کا افادہ اور وسیع ہو گیا ہے، قیمت ۲۵ روپے۔

صوفی امیر خسرو

تصوف میں مصنف کی دوسری اہم کتاب جس میں امیر خسرو کو پہلی مرتبہ ایک صاحبِ دل صوفی اور حضرت نظام الدین
اولیاء کے ملفوظات کے جامع کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے، قیمت ۸ روپے۔ "مینجر"

اور مستشرقین

پہ

کابین الاقوامی سینا

احمد الدین عبدالرحمن

(۳)

ت کو شبلی کا کج کے دین ہال میں مقالات خوانی کی نشست
سینکلی اور انتھک محنت کی وجہ سے بڑی اچھی طرح سجا
کی مدد ذوق العلماء کے طلبہ نے ہر طرح کی جوچھوٹے
ی مستعدی کا ثبوت دے رہے تھے، مذہب میں ایک
تھے، سامعین کے لیے ہر طرف کریاں بچھا دی گئی تھیں
تھا، لاؤڈ اسپیکر کا انتظام اچھا تھا، اس لیے لوگ
ت کافی تعداد میں آگے تھے، اس لیے کھلے اجلاس کے
میں صدارت اور مقالہ خوانی کی ترتیب دیتی رہے،

ل رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ (۳) ڈاکٹر محمد طنطاوی

صدر شعبہ شریعت و قانون العین یونیورسٹی متحدہ عرب امارات (۱۵) ڈاکٹر سید سلمان ندوی صدر شعبہ
اسلامیہ ڈین یونیورسٹی جنوبی افریقہ (۱۶) ڈاکٹر ظفر الحق انصاری پروفیسر تاریخ اسلامی پٹرولیم یونیورسٹی
ظہران (۱۷) جناب مولانا محمد رابع الحسنی ندوی صدر شعبہ عربی دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ (۱۸) مولانا
سعید الرحمن الاعظمی اندوی استاذ ادب عربی دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ (۱۹) پروفیسر ضیاء الحسنی
ڈاکٹر ذاکر حسین انسٹیٹیوٹ جامعہ ملیہ نئی دہلی (۲۰) ڈاکٹر مشیر الحق ندوی صدر شعبہ اسلامیات
جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی۔

پہلی نشست کی صدارت جناب ڈاکٹر یوسف القرضاوی ڈین شریعت فیکلٹی قطر یونیورسٹی
نے کی جن سے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے پہلو میں بیٹھنے کی درخواست کی گئی، ان کے
بائیں جانب ڈاکٹر سید سلمان ندوی بیٹھے جو کارروائی کو آگے بڑھانے کے فرایض کو انجام دینے
کے لیے بلائے گئے، وہ استاذی المحترم حضرت مولانا سید سلیمان ندوی کے صاحبزادے ہیں، ان کو
دیکھنے کے لیے لوگ مشتاق رہے، ماشاء اللہ اپنے والد بزرگوار ہی کی طرح شکیل اور وجیہ نظر
آ رہے تھے، عربی، انگریزی اور اردو بڑی روانی اور مہارت کے ساتھ بولتے ہیں جس سے
حاضرین متاثر ہوئے، سب سے پہلے ڈاکٹر محمود محمد طنطاوی صدر شعبہ شریعت و قانون العین
یونیورسٹی متحدہ عرب امارات اپنا مقالہ پیش کرنے کے لیے بلائے گئے۔

ڈاکٹر محمود محمد طنطاوی | ان کے مقالہ کا عنوان "الاسلام وانتشر بالسلام لا بالسیف تھا،
وہ زیادہ تر زبانی بڑی رواں اور سلیس عربی میں بولتے رہے، جس کا خلاصہ یہ ہے:

مستشرقین کہتے ہیں کہ اسلام تلوار سے پھیلا، حالانکہ اس کی تاریخ کا جائزہ لیا جائے تو
ظاہر ہوگا کہ ایک فرد احمد نے اس کی تبلیغ شروع کی، جب غار حرا میں وحی نازل ہوئی تو سب سے
پہلے حضرت خدیجہ بنت خویلد، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت علیؓ نے اسلام قبول کیا، ایک مدت تک

دور پر دعوت دیتے رہے، لوگوں نے اپنی خواہش سے دائرہ اسلام بڑھاتا گیا اور یہ حقیقت ہے کہ اسلام میں داخل ہونے والوں کو اسلام قبول کرنے والے دوسروں کو سزائیں دیتے، مسلمانوں پر یہ پیش آیا، اور پھر مدینہ کی ہجرت ہوئی، جہاں اسلامی مملکت کے آلام و مصائب بڑھتے گئے، جس کے بعد یہ حکم نازل ہوا:

بِأَنَّهُمْ
عَصَوْا
جِن مسلمانوں سے (خواہ مخواہ) لڑائی
کی جاتی ہے ان کو اجازت ہے کہ
وہ بھی لڑیں، کیونکہ ان پر ظلم ہو رہا ہے
اور خدا ان کی مدد کرے گا، وہ یقیناً
ان کی مدد پر قادر ہے۔

ملہ جاری تھا، جس پر ظلم کیا جاتا ہے اس کو حق ہے کہ وہ
بیس ظالموں کے خلاف وسائل کو بروئے کار لانے کی
مدد سے جنگ کرنے کے سلسلہ میں پہلا حکم تو یہ ہے کہ ان کو
ت دی جائے، اگر وہ اس کو قبول نہ کریں تو دوسرا حکم یہ
سے یہ مراد ہے کہ وہ اگر اسلامی حکومت کی بالادستی قبول
سے محفوظ ہیں، اور اگر وہ اس کو بھی قبول نہیں کرتے تو اس کے
دست پیدا کریں گے جس کے بعد یہ تیسرا حکم ہے کہ ان سے
کرنا بھی ضروری ہے جہاں اسلام پھیلا، ان میں ہندوستان
مافوقہ پھیل گیا، مدینہ کے اہل کتاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اسن و مسلمانوں کا معاہدہ کیا، مگر جب ان لوگوں نے اس کی پابندی کرنے کے بجائے ور پر وہ
دشمنوں کی مدد کی، حتیٰ کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے خلاف ناپاک سازش کرتے
تو اس کا سد باب کیا گیا، یہ کھلم کھائی ہوئی ہدایت ہے کہ جو چاہے اسلام لائے اور جو چاہے اپنے دین پر
برقرار رہے، البتہ دعوت اسلام کی راہ میں رکاوٹ بننے والوں سے جنگ کرنے کا حکم ہے، اس کو
جبراً اسلام قبول کرنے سے تیسر نہیں کیا جاسکتا:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ
لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا
يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ
أَدْوَأَ الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ.

(توبہ: ۲۹)

ذلیل ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں۔

پروفیسر امیر حسن عابدی | دہلی یونیورسٹی کے شعبہ فارسی کے صدر پروفیسر ڈاکٹر امیر حسن عابدی نے اپنا مقالہ
”پروفیسر ایڈورڈ براؤن اور اسلام“ کے عنوان سے پیش کیا، وہ اپنا پورا مقالہ تو پڑھ نہ سکے،
اس کے خاص خاص حصے پڑھ کر سائے بجو رہے ہیں:

فارسی سے پہلے یورپ میں عربی کی ابتدا ہوئی جس کے ذریعہ سے یونانی فلسفہ خاص کر
ارسطو کے خیالات سب سے پہلے مغربی یورپ کو معلوم ہوئے، تیرہویں صدی میں البرٹس میگنسن نے
فارابی اور ابن سینا کی کتابوں سے استفادہ کر کے ارسطو کی تعلیمات کو پیرس میں پیش کیا، اس صدی
میں راجر بیکن اور ریٹارڈل نے مشرقی زبانوں کے حامل کرنے پر اصرار کیا، جس سے فلسفہ اور سائنس کا

کسی مذہب و ملت کو پسینہ نہیں دیا، سب کا قلع قمع کر دیا، مزدک اپنے زمانہ کے کیونسٹ تھے، اس نے ۲۵۰ء میں ان کی تحریک کو بھی بالکل کچل دیا، وہ عیسائیوں کو بڑی حقارت سے دیکھتا تھا مذہب مانی کو بھی کچلا، مگر اس نے زرتشتیوں کا پورا احترام کیا، ان کو ہر طرح کی سہولتیں دیں اس لیے ان کی نظروں میں بڑا مہربان بادشاہ تھا، وہ اسے نوشیروان عادل کے خطاب سے یاد کرتے ہیں جو ہماری روایتوں کا جز بن گیا ہے، براؤن نے نوشیروان کو متحدہ اور متعصب بتایا ہے، مگر اسی کے ساتھ اس کو مامون الرشید اور اکبر جیسے بادشاہوں کا ہم پلہ قرار دیتے ہیں جس سے ظاہر ہے کہ براؤن ان مسلمان فرماں رواؤں کی عظمت کے معترف تھے۔

ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے براؤن نے لکھا ہے کہ آپ کا کام بہت مشکل تھا، اس لیے کہ ریگستانی عرب دل سے مادی اور مشکوک ہوتے ہیں، انہیں مادہ و الطبیعیات اور الہیات سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، انہیں ایسے خدا کی بھی ضرورت نہیں جو طاقتور و ضرور ہے، مگر ان سے خدمت اور نفی ذات کا خواہاں ہے، براؤن کے نزدیک ہجرت (۶۲۲ء) سے لے کر حضرت عمر کی وفات (۶۴۴ء) تک کا زمانہ مقدس اسلام کا زریں عہد ہے، جو فلسفیانہ اسلام سے جدا اور الگ ہے۔

براؤن نے ڈوزی کا ایک طویل اقتباس دے کر یہ ظاہر کیا ہے کہ بازنطینی اور ایرانی حکومتوں کی شان و شوکت ایک مثل بن گئی تھی، لیکن لوگ ان کی مطلق العنانیت کے بوجھ سے دبے ہوئے تھے، دونوں شاہی خاندانوں نے دہشت پھیلا رکھی تھی، اور دونوں اپنے مذہبی تعصب کی وجہ سے لوگوں کو ہر طرح کی اذیتیں دے رہے تھے کہ یکا یک عرب کے ریگستان سے کچھ نئے لوگ نمودار ہوئے جو پہلے تو بشارت قبیلوں میں بے ہوسے تھے، اور باہمی جنگ و خون ریزی میں مبتلا تھے، مگر اب سب ایک ہو گئے تھے، وہ آزاد، لباس و غذا میں سادہ، شریف، مہمان نواز اور

دس صدی کے شروع میں پانچویں سوپ نے یورپ کے مختلف شہروں میں عربی و غیرہ راہی، مگر اس کا خیال رکھا گیا کہ اس سے عیسائی مذہب کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔
دسویں یا قاعدہ یورپ میں مشرقی علوم کا چرچا اور رواج ہوا، دنیا پر ہے کہ انھوں نے یونانی علوم و فنون کو زندہ رکھا، یورپ والے ان ہی وہ کمر کے آگے بڑھے ہیں۔

اور فارسی وغیرہ جیسے مشرقی علوم کی طرف توجہ کرنے کے دوا سیاب تھے، خاص کر عربی کے ذریعہ سے وہ یونانی علوم کو حاصل کر کے سقراط، افلاطون، ارسطو کو سمجھ سکیں، دوسرا مقصد یہ بھی تھا کہ وہ اسلام، قرآن اور مسلمانوں میں مزوریان نکال کر ان پر کچڑ اچھال سکیں، پھر بھی بہت سے ایسے مستشرقین م اور اسلامی علوم و فنون کا مطالعہ بڑی دیانت داری سے کر کے ان سے مسلمانوں کے دین کے معترف ہوئے، پروفیسر ایڈورڈ جی براؤن کا کیا جائے گا، انھوں نے فارسی ادب کی تاریخ لکھنے میں مسلمانوں کی مدد کی ہے، جس میں وہ ایک پیچے اور ایمان دار محقق کی حیثیت سے نظر آتے ہیں، انگریزی، دینوری، بلاذری، مسعودی اور یعقوبی وغیرہ کے حوالے سے۔ ان کا خیال ہے کہ نوشیروان کی شاندار حکومت (۵۳۱ء) سے زیادہ اہم اس کا بیالیسواں سال (۵۲۷ء) ہے جسے سال ایک طرف تو ایران نے یمن کی سلطنت پر فتح پائی، دوسری طرف دکن کی تعلیمات کے نتیجے میں ساسانی سلطنت کا خاتمہ ہوا، یہاں سے کا ت بڑا جا بڑا ظالم اور سفاک بادشاہ تھا، اس نے زرتشتی مذہب کو سوا

خود دار، تند مزاج، انتقام پسند، سفاک اور ظالم بھی تھے دیکھتے
 دیا، قسطنطنیہ کے جانشینوں سے ان کے اچھے صوبے چھین لیے،
 کچل دیا اور بقیہ یورپ میں دہشت پھیلا دی، دوسری طرف
 اس نے پھر بھی یہ دوسرے فاتحوں کی طرح نہ تھے، اس لیے کہ یہ ایک
 کی شہنشاہت اور بگڑی ہوئی عیسویت کے خلاف انھوں نے ایسی
 نے قبول کیا اور جو آج بھی انسانی آبادی کے دسویں بڑے
 پاس دے کر اس کا ثبوت دیا ہے کہ وہ اس کے خیالات سے
 نئی خیال سے مسلمانوں کا اتفاق کرنا ضروری نہیں۔

خلفائے راشدین، حضرت عثمانؓ کی شہادت، حضرت علیؓ
 جمل، صفین اور نہروان کی لڑائیوں، خوارج، معاویہؓ کے
 برداری، یزید، معاویہؓ کے لڑائی اور فحار کی بغاوتوں،
 عمر بن عبدالعزیز، ابن عباسؓ کے پروپیگنڈے، بنی امیہ کے
 حکومت، ابراہیم، نوروز تہوار کے احیاء وغیرہ کا جائزہ تفصیل
 کی تاریخ کے ان پہلوؤں پر ان کی نظر اچھی تھی۔

وہ کی بھی بحث طے کی، ان کے خیال میں معتزلہ شروع ہی سے
 متوکل (۸۴۷ء) کے زمانہ میں ان کی سیاسی
 خیال کی تین سو سال بعد بھی زرخیزی جیسے مفسر قرآن نے نماندگی
 کے بزرگ ابو موسیٰ اشعریؓ کے بے عقل ہونے کی تائید کی ہے، گو
 کہ اتفاق نہیں۔

براؤن نے اخوان الصفا جیسی جماعت کو اہمیت دی ہے، جس کے ذریعہ سے ان کے خیال کے
 مطابق اسلام اور یونانی فلسفہ میں تطبیق ہوئی، براؤن نے زرتشتیوں کے صاحب کتاب ہونے کا
 مسئلہ بھی اٹھایا ہے اور اس کا ذکر کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کو مجوسیوں کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کرنے
 میں جھجک ہو رہی تھی، لیکن عبدالرحمن بن عوف نے ان سے کہا کہ میں نے پیغمبرؐ سے سنا ہے کہ ان کے
 ساتھ وہی سلوک ہونا چاہیے جو اہل کتاب کے ساتھ ہوتا ہے، براؤن نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ
 کے زمانہ میں ساسانی سلطنت کا خاتمہ ہوا، اس لیے اس کے خلاف ایرانی جد بائیں کا رفرار ہے، اس کے
 برخلاف ایرانیوں کے عقیدہ کے مطابق حضرت امام حسینؓ کی شادی نیردرگوسم کی لڑکی شہر بانو سے
 ہوئی، جن سے نو امام عالم وجود میں آئے، اس طرح بقیہ امام حضرت پسر اور ساسانی بادشاہوں کی
 اولاد سے ہوئے، ایران میں حضرت شہر بانو بڑے احترام سے دیکھی جاتی ہیں، ان کے نام سے
 ایک پہاڑ بھی ہے، جس کو کوہ بی بی شہر بانو کہا جاتا ہے اور جو تہران سے ۳۰ میل جنوب میں ہے
 براؤن کے نزدیک ایران پر عربوں کی فتح سے زیادہ مشکل کام اسلام کا زرتشتی مذہب پر غلبہ
 حاصل کرنا تھا، اس سلسلہ میں وہ لکھتے ہیں کہ عام طور سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ مسلمان فاتحوں نے لوگوں کو
 قرآن اور تلواریں کے سوا کوئی اور رستہ نہیں چھوڑا تھا، لیکن یہ صحیح نہیں، اس لیے کہ مجوسیوں، عیسائیوں
 اور یہودیوں کو اجازت دی گئی تھی کہ وہ اپنے مذہب پر قائم رہ سکتے ہیں، البتہ انھیں جزیہ دینا
 پڑتا تھا، کہیں سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ زرتشتیوں پر کوئی خاص سختی کی گئی، یا ایران کو اسلام قبول کرنے پر
 مجبور کیا گیا، بیشتر تبدیلی مذہب اختیاری تھی، براؤن کی اس رائے سے ان کی رواداری کا اظہار
 ہوتا ہے۔

براؤن نے بہت سے مسلمان علماء کا ذکر کر کے ان کی تجرعی اور وقت نظر کا اعتراف کیا ہے ان میں
 سے ایک علامہ شبلی نعمانی بھی ہیں جن کے متعلق وہ لکھتے ہیں: "جہاں تک میں فیصلہ کر سکتا ہوں شروع ہی سے

را کا بہترین تبصرہ انتہائی بد قسمتی سے اردو یا ہندوستانی
شعرا لکھ ہے، براؤن کی اس رائے سے ہم میں یہ احساس ہونا
بہتر شکل میں دنیا کے مستشرقین کے سامنے پیش کیے جانے
اور تالیفات کو دنیا کی زبانوں میں خاص کر انگریزی
دوسری زبان کے لوگ اس سے پورے طور سے استفادہ

خواجہ احمد فاروقی نے پروفیسر امیر حسن عابدی سے یہ
ان کی صرف ادبی سطح کو چھوا تھا اور جو چیز ایرانیوں کے
شکل عجیب تصوف ہے جس کے متعلق اقبالؒ نے کہا تھا،
اس سے اتفاق کرتے ہیں؟ پروفیسر امیر حسن عابدی نے
نہیں چاہتا ہوں، کیونکہ میں فارسی کا طالب علم ہوں،
نام کے لیے میں نے جو مقالہ لکھا ہے اس میں یہ دکھانے
لیے اسلام کا مطالعہ ضروری تھا، براؤن نے اسلام کا
جو مقالہ میں تصوف کا ذکر کہیں نہیں ہے، اس لیے
ت مناسب نہیں ہے۔

بہتر خلق احمد نظامی کا مقالہ "مستشرقین کے انکار و تظلمات
سے تھا جو بڑا پر مغز اس لیے تھا کہ پوری تحقیق اور
اشاعت میں چھپ رہا ہے، جس کا بالاستیعاب
پڑھ کر سنائے گئے، اس میں قابل توجہ وہ حصہ ہے

جس میں مستشرقین سے محاذ آرائی کرنے کے بجائے ایک راہ عمل پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اس کا
خلاصہ یہ ہے :

مستشرقین کی تنقید کو محض مقصد بنالینا ان کی علمی بددیانتیوں کا فوجہ کرتے رہنا تو اسے ذہنی
افسوس کی نشانی ہے، سب سے پہلے ضرورت یہ ہے کہ روح اسلامی پر تحقیق کے نہایت اعلیٰ مرکز قائم
کیے جائیں اور دنیا کے ہر گوشہ سے جدید سائنسی تجربوں کو کام میں لاکر اسلامی علوم و فنون کے تمام
ماخذ ان مرکزوں میں جمع کر دیے جائیں، اس منصوبہ کی کامیابی کے لیے ضروری ہے کہ ہر ملک پہلے خود
اپنے علمی سرمایہ کا جائزہ لے، ماخذ کے سلسلہ میں یورپ کی محتاجی ختم ہونے کے بعد خود اعتمادی کا
جو دور شروع ہو گا وہ علمی جدوجہد میں نئی توانائی پیدا کر دے گا، یورپ نے اب تک حدیث فقہ
اور جغرافیہ وغیرہ کے لاتعداد ماخذ شائع کیے ہیں، اب ضرورت ہے کہ مسلمان علماء بھی اسی طرح توجہ
کریں، وہ اسلامی تاریخ، تہذیب اور تمدن کے متعلق ایسی انسائیکلو پیڈیا تیار کریں جن کی معلومات
مستبر اور نقطہ نگاہ معروضی ہو، اور جن سے ان تمام نظریات کی اصلاح ہو سکے جو انسائیکلو پیڈیا آف
اسلام یا ڈکشنری آف اسلام کے ذریعہ پھیلائے گئے ہیں، مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم نے ایک اجلاس
میں کہا تھا: یہ دیکھ کر تعجب اور افسوس ہوتا ہے کہ بعض تاریخی تحقیقات میں اسلامی شریعت کی
وضاحت انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کی مدد سے کی جاتی ہے، اس لیے ضروری ہے کہ قدیم و جدید
علوم کے ماہرین ایک جگہ جمع ہوں اور اس کمی کو پورا کریں، پھر ہر عہد ایک نئے علم کلام کا مطالبہ
کرتا ہے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس دور میں جب کہ انسان و مَخْرُکُ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ اور اس کے
منشأ الہی کو پورا کرنا نظر آ رہا ہے تو علم کلام سائنس کو نظر انداز نہیں کر سکتا، اس کی بھی ضرورت ہے
کہ قرآن کے مطالعہ کو آگے بڑھایا جائے، حدیث کے مطالعہ کو بھی گہرا نہ سمجھنے کے حدود سے آگے بڑھانے
کی ضرورت ہے، وقت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ فقہ اسلامی کی کتابوں کی تشریح جو جو دور کی ضرورت

کے افادی پہلو سامنے آسکیں، آج جب کہ یورپ و امریکہ میں اسلام سے
لی جا رہی ہے، اس کام کی ضرورت اور بڑھ گئی ہے، اس طرح نہ صرف
اسلام کو جو جائے گی بلکہ اسلام کے نظام حیات کے متعلق سوچنے کے
لگے، ڈاکٹر اقبالؒ کی دور بین نگاہ نے اس کام کی اہمیت کا اندازہ
یا تھا، اور وہ مولانا انور شاہ کشمیری کے ذریعہ سے فقہ اسلامی کو عصر حاضر
چاہتے تھے، اس کام کو اب اور زیادہ ملتی نہیں کیا جاسکتا، اس ساری
وقت پیدا ہو گا جب علمی جذبہ سے سرشار مسلمان علماء و فضلاء علم کو اپنی
کام کی طرف متوجہ ہوں گے اور اپنے خون جگر سے اس خاکے میں رنگ

نے اپنے مقالہ کو اس شعر پر ختم کیا ہے

ہے منزل مومن قدم اٹھایہ مقام انتہائے راہ نہیں

پیدا ہو گئی، یہ مقالہ اپنے وزن اور وقار کی وجہ سے بڑی توجہ اور خاموشی
ل نہیں کیا، شاید اس لیے کہ اس میں کوئی متنازع فیہ بات نہیں تھی، یہ
اس کا مقالہ تھا، جس میں قیمتی اور مخلصانہ مشورے بھی تھے اور یہ وہاں
سبحانہ طبقہ بھی تھا، ان میں جدید طبقہ کے جذبات کی ترجمانی بھی ہے
پچھے ذہنی، قلبی، نظری اور فکری تسکین کے لیے اپنے ارباب فکر سے
یہ کہ یہ آواز جس اخلاص سے اٹھائی گئی ہے اسی اخلاص سے سنی بھی
ان اور ان کے مآخذوں کی کمی کا احساس بھی زیادہ صحیح نہیں، تیرہ سو
کے مختلف پیلوڈوں پر اتنا کچھ لکھا جا چکا ہے کہ اگر ان کا مطالعہ

خاطر خواہ طریقہ پر کیا جائے تو ان تمام غلط نظریات کی تردید اور اصلاح ہو جائے جو کسی مقصد کی
خاطر پھیلے گئے ہیں اور اب تو اسلامی ادارے، اسلامی سینٹر اور اسلامی ریسرچ انسٹیٹیوٹ جگہ
اتنے قائم ہو چکے ہیں اور بورے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے ہر قسم کا لٹریچر مہیا ہو رہا ہے، ان میں نیا
کلامی رنگ بھی ملے گا، صرف ان کو زیادہ سے زیادہ عام کر کے ان میں توانائی اور آب و رنگ پیدا
کرنے کی ضرورت ہے، فقہ اسلامی کی جدید تدوین کے سلسلہ میں بھی کافی لٹریچر مہیا ہو رہا ہے،
اس میں اگر باضابطگی اور باقاعدگی پیدا کر دی جائے تو یہ مشکل آسانی سے خود بخود حل ہو جائے، مگر
ذہنی تسکین کا مسئلہ کبھی ایسی خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے کہ مذہب، مذہب کی اساس اور
مذہب کی روح قربان ہو کر رہ جاتی ہے، جیسا کہ آج کل کی مغربی دنیا میں ہو رہا ہے، وہاں مختلف
قسم کے نظری اور فکری خیالات کے انبار کے نیچے مذہب بالکل دب کر رہ گیا ہے، رہا مستشرقین کی
علمی بددیانتیوں کو ظاہر کرنے میں ذہنی اضمحلال کا سوال، تو اس پر اس زاویہ نظر سے بھی غور کرنے
کی ضرورت ہے کہ ان کی بظاہر معروضی تحقیقات کا جواب معروضی انداز میں اگر دیا جائے تو یہ علمی
اور تحقیقی ضرورت بھی ہے، ان مستشرقین پر یہ بھی ظاہر کرنے کی ضرورت ہے کہ وہ اپنے ظنیات کو
یقینیات کا درجہ دے کر اور اپنے نہایت دور دراز قیاسات اور احتمالات میں سلسلہ معلومات
پیدا کر کے علم اور تحقیق جیسے مقدس اور معصوم فن کو کس قدر مجروح کر رہے ہیں، خود بھی گمراہ
ہو رہے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کر رہے ہیں۔

مولانا سید احمد اکبر آبادی | مولانا کا مقالہ پروفیسر اجناس گولڈنبرگر پر تھا، وہ اس کا کچھ حصہ ہی پڑھ
شروع میں یہ بتایا کہ ان کی ولادت ہنگری کے ایک شہر میں ششہشتہ میں ہوئی، پانچ برس کی عمر میں

عہدیت کے عبرانی ایڈیشن کا مطالعہ شروع کیا، آٹھ برس کی عمر میں پوری تلمود پڑھ لی بارہ برس کی عمر میں عبرانی زبان میں ایک مقالہ
لکھا، پھر بوڈاپسٹ اپنرگ برلن اور لیڈن میں مزید تعلیم پائی، لیڈن کے قیام میں اسلام کا مطالعہ اور اس پر تحقیق ان کی علمی زندگی کا

حد از ہر قہرہ کے بھی وہ طالب علم رہے، اپنے وطن واپس آ کر لکھا، جب ۱۸۷۷ء میں وائس کی امپیریل اکیڈمی میں ان کے علمی علوم شرقیہ، خصوصاً اسلام اور اس کے متعلقات کے ایک جدید ن کی طرف لوگوں کی نظریں اٹھنے لگیں، معاشی ضرورتوں سے سکریٹری کی حیثیت سے مسلسل تیس برس ۱۸۷۷ء سے ۱۹۰۲ء تک تعلقات بھی جاری رکھیں، ۱۹۰۲ء میں وہ بوڈاپرٹ یونیورسٹی میں ان کے پروفیسر ہو گئے، پھر اسلامی فقہ کے شعبے کے صدر ہوئے ان کے بہت طویل ہے، لیکن چند محرکہ الاراکات میں یہ ہیں: (۱) فرقہ ظاہر اسلامی دینیات اور قانون (۲) مذاہب التفسیر الاسلامی میں تفسیر قرآن بحث ہے۔

یہ جو عام تبصرہ کیا، اس کا خلاصہ یہ ہے: گو لڈ زیمیر یہودی تھے یہودیوں کے ستم دیدہ تھے، اور یوں بھی یہودی مذہبی معاملات کی بہ نسبت مسلمانوں سے زیادہ قریب سمجھتے تھے، ان وجوہ کے پر جو چھ لکھا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایسا لکھا کہ اس میں عبقریت بدیہی کا الزام نہیں دیا جاسکتا، لیکن اس کے معنی یہ نہیں کہ گو لڈ زیمیر غلطیاں دو قسم کی ہیں (۱) مستشرقانہ غلطیاں (۲) علمی غلطیاں، ہم کو بنیادی طور پر یہ یاد کر لینا چاہیے کہ کوئی مستشرق خواہ کیسا ہی عظمت کا دل و جان سے قائل ہو وہ ہر حال غیر مسلم ہے، اس مطالعہ جس نقطہ نظر سے کرتا ہے وہ بے شبہ ایک مسلمان کا نقطہ

ہرگز نہیں ہو سکتا، اس کا سبب یہ ہے کہ ایک شخص کے مسلمان ہونے کے لیے بعض جو بنیادی عقائد ناگزیر ہیں اگر مستشرق بھی ان عقائد کا حامل ہو تو وہ غیر مسلم ہی کہاں رہے گا، مثلاً نبوت کا اسلام میں تصور اور اس تصور کے ماتحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرسل بن اللہ ہونا، علاوہ ازیں معراج نبوی اور قرآن کا کلام الہی ہونا، یہ اور اسی طرح کی چند اور باتیں ہیں جو مستشرقین عام طور سے تسلیم نہیں کرتے، گو لڈ زیمیر بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں، دوسری قسم کی غلطیاں جو گو لڈ زیمیر سے ہوئی ہیں وہ علمی غلطیاں یا تعبیر و بیان کی فروگزاشتیں ہیں، لیکن یہ چند ان تعجب انگیز نہیں ہیں اور ان سے گو لڈ زیمیر کے بلند مرتبہ و مقام پر حوت آتا ہے، جو انھیں علم و تحقیق کی بارگاہ معلیٰ میں بجا طور پر حاصل ہے، اس موقع پر یاد رکھنا چاہیے کہ جہانگیران کی مستشرقانہ غلطیوں اور فروگزاشتوں کا تعلق ہے، مسلمان تو مسلمان زمانہ حال کے بعض مستشرقین نے خود ان کا اعتراف کیا ہے اور ان کی طرف سے ان کی معذرت کی ہے، ان کی کتاب "انٹروڈکشن ٹو اسلامک تھیولوجی اینڈ لایو برنارڈ لیوس نے جو مقدمہ لکھا ہے اس میں وہ لکھتے ہیں کہ گو لڈ زیمیر اور ان کے ہم عصر مصنفین کو اس کا خیال ہی نہیں تھا کہ ان کی کتابوں کے قاری مسلمان بھی ہوں گے، اس لیے یہ لوگ اپنا مخاطب مغرب کے قارئین ہی کو بناتے ہیں، چنانچہ اس عہد کے دوسرے مصنفین کی طرح گو لڈ زیمیر بھی قرآن کو پیغمبر اسلام کی تصنیف کی حیثیت پیش کرتا ہے، مسلمانوں کے نزدیک ایسا کہنا اسلام کی سخت تنقیص ہے، علاوہ ازیں اسلام پر لکھنے والے عام مغربی مصنفین کی طرح گو لڈ زیمیر بھی قرآن و حدیث میں عہد جاہلیت اور بعض اہل جنتی اثرات پر بحث کی ہے، یہ موضوع بھی حساس مسلمانوں کے لیے سخت تکلیف دہ ہے، اس بحث میں گو لڈ زیمیر نے جو زبان استعمال کی ہے، وہ اب سے ایک سو برس پہلے تو استعمال ہوتی تھی، لیکن مستشرقین اب ایسی زبان استعمال نہیں کرتے جو مسلمانوں کے لیے آزدگی کا سبب ہو، برنارڈ لیوس نے گو لڈ زیمیر کی "انٹروڈکشن ٹو اسلامک تھیولوجی اینڈ لایو" کے متعلق لکھا ہے کہ یہ اپنے زمانہ کی پیداوار ہے، چند مباحث

تشریحات کے معاملہ میں گولڈنزیہر کی تحقیقات کو ان نئے معلومات
دل کیا جاسکتا ہے جو گولڈنزیہر کے بعد سے اب تک حاصل ہو چکے ہیں
نے ہر تصدیق ثبت کر دی ہے، برنارڈ لیوس ان غلطیوں اور گولڈنزیہر
گولڈنزیہر نے اسلامی عقائد اور مسلمانوں کے کارناموں کے ساتھ جس
لیا ہے وہ نہایت اہم ہے، ان کے معاصرین اور پیش رو مصنفین
حیلات کو سنج کر کے اور ان میں رد و بدل کر کے اسلام پر اعتراضات
کی پر وہ دری کر کے اسلام کی حقانیت، اصلیت اور ان کے
وہ عیسائیت کے ان علماء کے خلاف بھی سخت احتجاج کرتا ہے
بنی یک طرفہ عقلیت پر بھروسہ کر لیتے ہیں، لیکن جب وہ اسلام پر
عیار تنقید بہت سخت اختیار کر لیتے ہیں۔

گولڈنزیہر کے متعلق جو کچھ لکھا ہے مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے
ایک بڑی بات تو یہ ہے کہ عرب علماء اسلام کا بھی نقطہ نظر
علمائے عرب نے گولڈنزیہر کی دو کتابوں کے ترجمے مذہب و تفسیر
اسلام تاریخ تطور العقائد و التشریعی فی الدین الاسلامی کے
دور کی اسے اس ڈاکٹر عبد الجلیل النجاد کا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ یہ
تہذیبوں کو نمایاں کرنے کے اعتبار سے اسلامی ثقافتوں
مرد اور ایک بالکل نئے طرز کا کارنامہ ہے، وہ یہ بھی لکھتے ہیں
شریعیں دوسرے مستشرقین کی طرح گولڈنزیہر سے بھی
خالی نہیں ہے، لیکن گولڈنزیہر کو ایک عالم اور محقق کی

حیثیت سے جو بلند مرتبہ حاصل ہے، اس کو ان غلطیوں سے نقصان نہیں پہنچتا، مذکور بالا
دوسرا ترجمہ مصر کے ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ، ڈاکٹر علی حسن عبدالقادر اور پروفیسر عبدالعزیز
عبدالحی نے ہی کر کیا ہے، اسی ترجمہ کے مقدمہ میں ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ نے مستشرقین پر عام
تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یورپ کے جن علماء نے اسلام اور مسلمانوں پر کسی حیثیت سے
خاصہ زسائی کی ہے ان میں دو طبقے ہیں، ایک طبقہ تو ان لوگوں کا ہے جو اپنی خواہشات کے
بند تھے، اس لیے یہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا، لیکن ایک طبقہ ایسا بھی
پیدا ہوا جو انصاف پسند تھا، ان لوگوں کو تحقیق و تدقیق کے بعد حقیقت ہی نظر آئی، اسے
بر ملا کہا، گولڈنزیہر کا شمار اسی طبقہ سے ہے، پھر ان کی کتاب انسٹرکشن تو اسلام کی تھیولوجی
اینڈ لا کے بارہ میں لکھا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، عقیدہ اور شریعت کے نشوونما اور
عہد یہ عہد اس کا ارتقاء، زہد اور تصوف، مختلف اسلامی فرقے، مذہبی تحریکات اور ان کے
اسباب و علل، ان سب کا وسیع مطالعہ پیش کرتی ہے، اس کتاب میں انہی مراجعے کام لیا گیا
جو مشہور ہیں اور ان سے استفادہ کرنے میں مصنف کی غیر معمولی ذہانت اور گہری بصیرت
محسوس رہی ہے، لیکن اس کتاب میں غلطیاں بھی کم نہیں ہیں، اس کے وجوہ متعدد ہیں ان میں
ایک یہ بھی ہے کہ غیر مسلم ہونے کے باعث وہ اسلام کے مبادی، اصول اور اصل روح تک
پہنچنے سے قاصر رہا۔ اس کے بعد مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے بتایا کہ فاضل مترجمین نے
ایک طرف تو انادہ عام کی غرض سے بڑی محنت سے گولڈنزیہر کی کتابوں کو عربی جاہلینا، دوسری طرف اس کی
توسیع تو بعض غلطیوں اور فروگزاشتوں کی نشاندہی کر کے ان کی تصحیح بھی کی آخر میں مولانا نے اپنے سامعین کو مخاطب
کر کے کہا کہ جو روش علماء عرب نے پروفیسر گولڈنزیہر کی نسبت اختیار کی ہے، وہ کاروبار نہیں
گولڈنزیہر جیسے دوسرے مستشرقین کے متعلق اختیار کرتا چاہیے۔

الختم ہوا تو ابو طلحہ کے نایندہ مولانا تقی الدین مظاہری ندوی
رو کرتے ہوئے کہا:

مقالہ میں گولڈ زیمر کے سلسلہ میں علمائے عرب کے بیانات
مجھے تعجب ہے کہ مولانا کی نگاہ سے عرب علماء میں ڈاکٹر مصطفیٰ
فی الترویج الاسلامی "نہیں گذری، اس میں ڈاکٹر صاحب
کا پورٹ مارٹم کیا ہے، میں وقت کی تنگی کی وجہ سے صرف
دوں گا۔

کا یہ قول نقل کیا ہے:

کو ہونا ان امرائے بنی امیہ نے ہمیں ایسی

حدیث تحریر کرنے پر مجبور کیا۔

لفظ میں انھوں نے سراسر تحریف سے کام لیا ہے، اور
کہہ دیا ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ جب حضرت عمر بن عبد
المقرک کیا تو ابتداء میں وہ اس پر راضی نہیں ہوئے، مگر بعد
ق کے بجائے سراسر تحریف ہے کہ امام زہری نے خود
میں مجبور کیا کہ ہم اپنی طرف سے ایسی ایسی حدیثیں بنا کر
دوں، گولڈ زیمر نے ایک کارنامہ تو یہ انجام دیا، دوسری
وہ حانظ ذہبی کا یہ قول ہے:

لشان علمائے فن کا کسی ثقہ و متحیف

قراردینہ اور کسی ضعیف کی توثیق

توثیق ضعیف کرنے پر اتفاق نہیں۔

امام ذہبی تو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس راوی کے ضعیف ہونے پر علماء کا اتفاق ہو
اس میں کلام ہی نہیں، اسی طرح جن کے ثقہ ہونے پر اتفاق ہے ان میں بھی کوئی کلام نہیں
کلام ان روات میں ہے جن کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ ثقہ ہیں یا ضعیف؟
لیکن گولڈ زیمر نے اس کا یہ مطلب نکالا ہے کہ روات میں کوئی ایسا راوی ہی نہیں ہے
جس پر علمائے فن کا اتفاق ہو، گویا وہ کتب رجال کے سارے ذخیرے ہی کو مشکوک
قرار دینا چاہتے ہیں، ان کے یہاں اس طرح کی اور مثالیں بھی ہیں، مولانا سے درخواست
ہے کہ وہ علمائے عرب میں ڈاکٹر مصطفیٰ سباعی کی یہ کتاب بھی پیش نظر رکھیں تاکہ گولڈ زیمر
کی تبہیات کا اندازہ ہو اور معلوم ہو کہ انھوں نے اسلامی حقائق کو کس طرح مسخ کیا ہے۔
مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے اس کا جواب دینا چاہا، لیکن وقت کی تنگی کی وجہ سے
مباحثہ روک دیا گیا، پھر اس اجلاس کے صدر ڈاکٹر یوسف القرضاوی کی تقریر عربی میں
شروع ہو گئی۔

ڈاکٹر یوسف القرضاوی | صدر صاحب نے پہلے مقالہ نگاروں کے مقالات پر اپنے کچھ خیالات
ظاہر کیے، جس کو سن کر اس حیثیت سے تعجب ہوا کہ وہ اردو نہ جاننے کے باوجود ان کے
مطالب سے کچھ نہ کچھ واقف ہو گئے تھے، ان کی رائے تھی کہ ایک ایک مستشرق پر علیحدہ علیحدہ
مضمون لکھنے سے یہ فائدہ ہوگا کہ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ اہل نظر کے سامنے آجائے گا،
پھر انھوں نے فرمایا کہ قدیم مستشرقین نے سیرت، حدیث، تاریخ، تصوف اور تمدن اسلام
کے متعلق جو کچھ لکھا ہے، اور جدید مستشرقین کے جو خیالات و افکار ہیں، ان سب کا جائزہ
لینے کی ضرورت ہے، انھوں نے اس کی طرف بھی توجہ دلائی کہ آج کل یہ مستشرقین خود آپس ہی

ایک دہائے جانب ہے تو دوسرا بائیں جانب ہے، اور وہ ایک
بر میں لگے ہوئے ہیں، اس سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت ہے کیونکہ
جنگ لڑنے سے بچنے کا موقع فراہم ہو گیا ہے، صدر موصوف نے
مستشرقین کا مسئلہ اتنا اہم نہیں ہے جتنا مستشرقین کے تلامذہ کا ہے
ہے ہیں اور ان مستشرقین ہی کے دماغ و عقل سے سوچتے ہیں،
یادہ خطرناک ہو رہے ہیں کہ وہ مسلمان ہوتے ہیں، ان کی تحقیقات
ملقوں میں بہت جلد پہنچ جاتی ہیں، اور وہ جو کچھ لکھتے ہیں اس پر
یہ افراد کا مقابلہ بھی کرنے کی سخت ضرورت ہے۔
ملی نشست ختم کی گئی۔

(باقی آئندہ)

سلیمان جلد دوم تحقیقی

از مولانا سید سلیمان ندویؒ

ان ندویؒ کے علمی و تحقیقی مضامین کا یہ بیش قیمت مجموعہ ہے، گو اس کے
اہم حدیث و سنت سے متعلق اس مجموعہ کے مضامین خاص طور پر
کے مندرجہ ذیل چار مضامین میں حدیث و رجال حدیث کے
مسائل کی نشاندہی کی گئی ہے، اور ان کی پیدا کردہ غلط فہمیوں کا
واقعی اور سیرت میں علمائے مستشرقین کی ایک نئی غلطی (۲) پھر
سنت (۳) پھر بحث سنت (کچھ اور اعتراضات و الزامات) قیمت تیرہ روپے
"نیچر"

اسلام اور مستشرقین سے متعلق

خطوط

ایک شہر (سابقہ کیمیل پور)

۵۱/۲/۱۹

محرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

اسلام اور مستشرقین کے عنوان سے بین الاقوامی سیمینار منعقد کرنے پر احقر کی جانب سے
کامیابی کی دعاؤں کے ساتھ دلی مبارکباد قبول فرمائی، مجددِ تعالیٰ دارالمصنفین نے اسلام کی اچھی نیت
کر کے اپنے لیے محشر میں سرخ روئی کا کافی سامان مہیا کر لیا ہے، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے، آمین۔
ہیں موضوع پر مجلس مذاکرہ کا انعقاد وقت کی سب سے بڑی علمی و دینی ضرورت ہے مغربیت
مغرب مسلمان مستشرقوں کو ہی عالم سمجھ کر ان کی اقتدار کرتے ہیں، حالانکہ ان کا مبلغ علم ناقص
اور ان کی نیت بخیر نہیں، اگر اس سیمینار کی پوری رپورٹ کے ساتھ حتی المقدور ان کے مبلغ علم
پر بھی مواد شائع کیا جائے تو اس سے بہترین نتائج پیدا ہوں گے، اس گناہ گار نے اپنی نيات
مرتب کرتے وقت کچھ حواکجات جن کے تھے جن میں چند پیش خدمت ہیں:

(۱) مشہور امریکی مستشرق فلپ کے حقی نے ذی عرب نامی کتاب میں پرچم نبویؐ عقاب
کے متعلق ترجمہ کرتے وقت 'Eagle' لکھا ہے، پھر اس کا ترجمہ کرتے وقت عبد السلام خورشید نے
لکھا ہے کہ:

علیہ وسلم کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ اس پر عقاب بنا ہوا تھا

(عربوں کا عروج و زوال از عبدالسلام، ص ۵۸)

میں ہے، ہوضہ بٹ من ثیاب الہود ج الموشی۔

نے نجوم القرآن مطبوعہ ۱۹۵۷ء میں عجیب گل کھلائے ہیں، مثلاً
ر الحافا کو الحاق سے اور قاسم یقوا کو بقی سے اور قودوس

مفتاح القرآن میں کئی اغلاط کا ارتکاب کیا ہے، مثلاً ثلثہ اور

ز کا معنی تم نے زخمی کیا، کیا ہے۔

نے رفقا کے ساتھ باعافیت رکھ کر علوم اسلامیہ کی خدمت کی

محتاج دعائے حسن خاتمہ :۔ قاضی زاہد احمینی دارالارشاد

انک شہر، پاکستان۔

۲۹ اپریل ۱۹۸۲ء

(۲)

مکرمی ! السلام علیکم

کی اشاعتیں ایک ساتھ موصول ہوئیں، اس میں آپ کے قلم سے

اعظم گدھ کی روداد پڑھ کر اس سینار کی اہمیت، عظمت اور

خوش سلیقگی اور حسن ترتیب دل کو بھاگئی، سینار میں شریک

ودانش کا تعارف جس بلین انداز میں ایجاد کے ساتھ آپ نے

ت علم کی قلمی تصویر صفحہ کاغذ پر جس پر وقار انداز میں اپنے

موسے قلم سے کھینچی ہے، وہ آپ ہی جیسے فن کار مشاق اور آزمودہ کار قلم کار ہی کا حصہ ہے، دور

میٹھے ہوئے لوگ بھی سینار کی روداد کی ان دو قسطوں کو پڑھ کر یہ محسوس کر رہے ہیں کہ گویا وہ بھی

شریک محفل ہیں، آنکھوں دیکھا حال تو بھی لکھتے ہیں، مگر آپ نے تو سینار کی کارروائی کو قلم کے

ذریعہ ٹیلی کاسٹ کر دیا ہے، معارف کا مطالعہ کرنے والا ناظر صرف کاغذ پر لکھی ہوئی

کارروائی کا ہی مطالعہ نہیں کرتا، بلکہ اس تحریر کے آئینہ میں تقریر و تصویر دونوں کو اپنی آنکھوں سے

مشاہدہ اور کانوں سے براہ راست سماعت کرتے ہوئے محسوس کرتا ہے، یہ آپ کا کمال انشا

پر دازی ہے۔

سینار میں آپ کی خیر مقدمی تحریر اور حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب مدظلہ کے

استقبالیہ ارشادات بڑے ہی بصیرت افروز ہیں۔

مستشرقین کے بارے میں آپ نے بڑی احتیاط مگر بڑی بے باکی کے ساتھ حقائق کا اظہار

فرمایا ہے اور مولانا شبلی اور مولانا سید سلیمان ندوی رحمہما اللہ کے رہنما ارشادات کے اقتباسات

بیش فرما کر سینار کو صحیح سمت میں رواں دواں ہونے کا راستہ دکھایا۔

حضرت مولانا علی میاں صاحب نے بجا طور پر مستشرقین کی جانبداری اور تعصب کو واضح کر

فرمایا ہے، اور بڑے دلنشین اسلوب میں ظاہر فرما کر اپنی شدت نگاہی اور بلند خیالی کا ثبوت مرحمت فرمایا

مولانا کی تقریر معلومات کا ایک بحر بیکراں تھا جس سے سینار میں آنے والے جو یائے علوم اور خواص معانی

درہائے آبدار حاصل کیے ہوں گے، یہ سینار اپنی انفرادیت و افادیت کے لحاظ سے بڑی قدر و منزلت کا

حامل بن گیا ہے، دارالمنین اعظم گدھ کی گذشتہ زریں خدمات کے ساتھ یہ اس کا جدید کارنامہ ایسا ہے

جسے آنے والا مورخ سونے کے حرور سے لکھے گا، نئی زمانا ایسے تحقیقی سینار کی اشد ضرورت تھی جس کا سہرا

آپ کے سر ہے، خداوند کے ہم آپ کی یہ علمی سعی کامیاب کرے۔ والسلام دعاگو: منظور الحسن برکاتی

ادبیات غزل

از جناب محمد حسین فطرت بھٹکی، بھٹکل

مرے شعور کو زیب نہیں بہک جائے
یہاں تو شرط ہے زخم جگر بہک جائے
جگر کا داغ مٹے، درد کی کسک جائے
نگاہ دہر میں کانٹا ہی کیوں ٹھک جائے
تو کیا عجب ہے کہ پتھر پہ گل چٹک جائے
ہزار صحن گستاں میں وہ چھک جائے
مریض عشق کے سینے میں دم اٹک جائے
جسے زعم جنوں دار پر ٹک جائے

رخص صبا تو نہیں ہے اے فطرت
دقت سے شاخ چمن پھک جائے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

منشی حسن علی (ایک جائزہ)

از جناب سبط محمد نقوی صاحب کبریا

منشی حسن علی خان اختر سلطان عالم واجد علی شاہ کی تصنیف ہے، جسے میرے کرم فرمودہ
اجد علی خان نے اچھی کتابت اور طباعت کے ساتھ خوش نامہ ورق سے مزین کر کے تیسری بار
شائع کیا ہے اس کی پہلی اشاعت بادشاہ مرحوم کی حیات میں انہی کے قائم کردہ مطبع
سلطانی کلکتہ سے ۱۲۷۴ھ میں ہوئی تھی، ۱۱ سے دوسری بار ۱۹۲۱ء یا ۱۳۴۰ھ
میں محبوب علی صاحب ناظم دائرۃ ادبیہ لاٹوش و ڈولکشور میں چھپوا کر شائع کیا، اس اشاعت
میں مولوی عبد کلیم شرر مرحوم کا مقدمہ بھی شامل تھا،

زیر جائزہ اشاعت سے شرر مرحوم کا مقدمہ ساقط کر دیا گیا ہے، ۱۱ اور ۶۸ صفحات کے
متن کے ساتھ ۱۵۶ صفحات کا سابقہ اور لاحقہ شامل کر کے ۲۲۴ صفحات پر کتاب مشتمل ہوا
۱۵۶ صفحات میں ۱۴۴ صفحات ڈاکٹر انیس اشفاق کے پیش لفظ پر مشتمل ہیں، جنہوں نے اسی کتاب سے
اپنی مقدمہ نگاری کا افتتاح فرمایا ہے، بقیہ تمام کا تمام مرتب کرم کے رشحات قلم ہیں،
پیش کش اس اعتبار سے بھی بڑی خصوصیت کی حامل ہے کہ اس کی بسم اللہ ہی غلط کی

ن اختر کے نام میں تضحی فقرے خطوط و حدانی میں (واجہ علی شاہ کی
جب کہ واقعہ یہ ہے کہ اس کو داستان اسیری یا زندان نامہ کہا جانا
ملاح جس وسیع مفہوم کو محسوس ہوتی ہے، اس سے اسے دور کا تعلق بھی
سات کے اس منظومے میں حمد، نعت، منقبت، ساقی نامہ کے علاوہ
س کی جن میں انتراع سلطنت اور ہجرت کا ذکر ہے، ورنہ سب کا
ن ہے، یہ بھی قابل ذکر ہے کہ نوجوان اور صاحب صلاحیت پیش لفظ
پنچے کی زحمت نہیں کی، اور جا بجا منشی کو آپ بیتی یا خود نوشت سے

تی قرار دینے کے باوجود فاضل مرتب نے بیان واقعی کے عنوان سے
کا مرسوم بیان کیا ہے، اور وہاں بھی خشت اول کی کج نہاد ہی

ت | واجہ علی شاہ کے سنہ ولادت میں بے اختلافات ہیں،
سات میں بھی تباین ہے، اردو کے مایہ ناز محقق و نقاد پروفیسر
رحم نے جو تاریخ اودھ پر محققانہ ہی نہیں گہری مبصرانہ نظر بھی
کے بعد مستند مدرک کی مدد سے سنہ ولادت ۱۲۳۵ھ قرار دیا
۱۲۳۵ھ تک منشا حکیم نجم الغنی خاں کے بیانات اور جھن لال معجز کے قطعہ تاریخ
۱۲۳۵ھ تسلیم کر لیا، اور دلیل یہ دی کہ معجز کے قطعہ تاریخ پر
س ہے، مرتب مکرم غور فرماتے تو معجز کے قطعہ تاریخ پر اعتماد نہ کرنے
نے آجاتے (۱) جھن لال معجز ایسے مشاہیر شرار میں نہیں ہیں کہ جن کا

عہد معلوم ہو، بہت ممکن ہے کہ یہ قطعہ تاریخ زمانہ ولادت میں نہ کہا گیا ہو بلکہ تمنا کی کتاب
نفل التاریخ کی تصنیف کے وقت کتاب کی زینت بڑھانے کے لئے کہا گیا ہو۔ اس سطور کا مایہ
ایسا ہی ہے، کیونکہ پہلا مصرع آسمان جاہ و ثریا منزلت "اجد علی شاہ کے خطابات کی طرف
اشارہ کرتا ہے، اور غالباً یہ خطابات انیس دہائی ہونے کے وقت لے میں ۱۱۱۱ھ واقعہ واجہ علی
کی ولادت کے برہمابرس بعد کا ہے (۲) تمنا اور نجم الغنی، اردو قندہ کے ساتھ روز شنبہ
کی قید لگاتے ہیں، اور یہ تاریخ منگل کے دن ۱۲۳۵ھ ہی میں واقع ہوئی تھی، ۱۲۳۵ھ میں
تو، اردو قندہ یکشنبہ یا دو شنبہ کو واقع ہوئی تھی، منشی تمنا نے کافی تصریح کی ہے کہ "بقیہ
۱۲۳۵ھ مطابق سبت ۱۸۴۹ء سادون سودی و وادشی روز شنبہ بعد ۵ گھڑی ۲۹ چشتیا
پنچتر اندریوگ" جناب مرتب نے یہ عبارت نقل بھی فرمائی ہے پھر بھی اس کی ضرورت محسوس نہیں کی کہ
تقویم سے اس کی تطبیق کر لی جائے، انھوں نے یہ زحمت برداشت کی ہوتی تو جو ٹھوکر کھائی ہو
اور جو غلط فہمی پھیلانی ہے، اس سے بچے رہتے، واقعہ مختصراً یہ ہے کہ سبت اور سادون کی تاریخ
بھی ۱۲۳۵ھ ہی سے مطابق ہیں، ۱۲۳۵ھ کی اردو قندہ کو سبت ۱۲۳۵ھ کے اساطھ
کی سدھی ترودشی تھی سادون نہیں (۴) مرتب محترم اودھ کے تحقیق کار ہی نہیں، نامک اور
سینما کے اداکار بھی ہیں، ان کی نظر میں یہ بات رہنی چاہئے تھی کہ واجہ علی شاہ کے زائچہ ولادت
کے طالع کو منجھوں نے منجھوس بتایا تھا، اور تمنا کی لفظوں میں رفع نخوست کی تدبیر واجب ہے
اگر عہد سلطنت میں حالت فقری اختیار کی جائے، تو نخوست بہ سعادت مبدل ہو جائے۔
اسی لئے واجہ علی شاہ کی سال گرہ میں ان کی مادر گرامی پوشاک جو گیارہ پنچا تھیں، اور بادشاہ
ہو کر خود انھوں نے اسی وجہ سے سادون میں جو گیارہ میلے کی طرح ڈالی، اگر ان کی تاریخ پیدائش
اردو قندہ ۱۲۳۵ھ ہوتی تو میلہ سادون میں نہیں اساطھ میں ہوتا،

تھے ہی پر بس نہیں کی ہے، اور تحقیق کی راہ میں کمال بے فکری
رواجد علی شاہ کی اہم تاریخیں ص ۱۱۰ تا ۱۱۲ پر ذکر فرمائی ہیں
۳ جولائی ۱۲۵۲ھ عروج کی ہے اور یہ ۱۲۳۴ھ ہی سے

دی کا ۱۲۵۲ھ بتایا جاتا ہے، غالباً اس غلطی کی ذمہ داری
لے کر ان کی نثری تصنیف عشق نامہ فارسی کا جو ترجمہ مرزا
م سے کیا ہے، اس میں یہی سنہ مذکور ہے تحقیق کے
یہ مسامحہ باتن، مترجم یا کاتب میں سے کس کا ہے لیکن
غلطی تن میں ہی راہ پاگئی ہو ورنہ پروفیسر مسعود حسن مرحوم ادیب
لے اس اختلاف پر اٹکے بغیر نہ رہتی لیکن واقعہ یہ ہے کہ واجد علی شاہ
سلسلے میں واجد علی شاہ کے بیانات ایسے ہیں جن میں غلطی
راہ مانجھ کی تاریخ ۵ اشعبان تھی، ۵ اشعبان اس فرقے
تھے خصوصی اہمیت کی حامل ہے، اور بطور جشن ولادت
یہ نصیر الدین حیدر شاہ مرحوم کی حیات میں ہوئی، اور
سانحہ وفات پیش آیا، یہ امر مسلمہ ہے کہ نصیر الدین حیدر شاہ
ہو، ان کی حیات کا آخری شعبان ۱۲۵۲ھ میں ہی واقع
کا سال وہی ہے جو اس طرٹ اگر پہلے کسی کی نگاہ

پاہتے کہ واجد علی شاہ کے پہلے خسر کا نام کیا تھا، زیر نظر

کتاب میں محل خانہ شاہی کا جو اقتباس نقل کیا گیا ہے، اس میں نواب علی نقی خاں لکھا گیا ہے
خود محل خانہ شاہی میں نواب علی نقی خاں بہت مساف لکھا ہے، اور یہ دونوں بدانتہا غلط
ہیں کیونکہ نواب علی نقی خاں کی صاحبزادی سے عقد ثانی ہوا، اور وہ وزیر اعظم بھی ہوئے
اس لئے خسر کی حیثیت سے بھی سب سے زیادہ شہرت پائی، اس لئے متن میں نواب علی خاں
پڑھ کر مترجم نے یہ سمجھا ہو گا کہ نقی لکھنے سے ترک ہو گیا ہے اور انھوں نے نقی کا اضافہ نہ
کر دیا، منوی حزن اختر کے مرتب نے یہ خیال کیا کہ نواب علی نقی تو دوسرے خسر تھے پہلے
خسر ان کے چچا زاد بھائی تھے، اس لئے انھوں نے نقی کو نقی بنادیا جب کہ اصل یہ ہے کہ اصل
نام نواب علی خاں تھا، جیسا کہ ادیب مرحوم نے سلطان عالم واجد علی شاہ (ایک تاریخی
مرقح) میں افادہ فرمایا ہے،

واجد علی شاہ کے سب سے بڑے بیٹے فاضل مرتب نے اس سوال پر جو کچھ لکھا ہے وہ ان کے
نفس و ضمیر کی کشاکش کا ردشن آئینہ ہے، وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ برجیں قدر واجد علی شاہ
کے سب سے بڑے بیٹے نہیں ہیں لیکن برجیں قدر بہادر مرحوم کے وارث و جانشین شہزادہ انجم قدر
بہادر کا تقرب مجبور کرتا ہے، کہ برجیں قدر کو ہی حیثیت سے پیش کیا جائے، اور اس سوال پر مرتب
عزیز کی کیفیت صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں دالی ہو گئی ہے، ہر چند تفصیل میں
طوالت ہے لیکن یہ مل نہیں ہو گی، ناظرین گرامی کے لئے دلچسپ بھی ہو سکتی ہے اور موجب عبرت بھی
واقعہ یہ ہے کہ برجیں قدر واجد علی شاہ کے چوتھے بیٹے تھے، مگر اب مصاحف مقتضی ہیں کہ ان
ولد اکبر ثابت کیا جائے، اس سلسلے میں مرتب مکرم کی سعی قابل دید ہے، کتاب کے انتساب میں
منسوب الیہ کے تعارف کے سلسلے میں رقم فرمایا ہے کہ حضرت برجیں قدر بہادر آخری تاجدار
ادودہ خلف اکبر حضرت سلطان عالم واجد علی شاہ اختر بادشاہ ادودہ کمال حسن ظن کو

لفظ "خلف" اصطلاحی معنی میں نہیں لغوی معنی میں استعمال کی گئی ہے،
 جس میں قدر بہادر سب سے بڑے تھے، مگر اس کے بعد
 سب سے بڑے بیٹے اور پہلی جنگ آزادی کے ہیرو
 سب سے بڑے بیٹے کا مطلب لدا اکبری ہوتا ہے، یہ
 خبر ہوں، موصوف نے اس ترتیب سے پہلے بھی اودھ
 کی دوسری تاریخ اودھ کا مختصر جائزہ، پہلی کتاب
 کی کتاب (ص ۲۰۲) میں برہیں قدر کو تیسرا
 درجہ کے بعد، اس کتاب میں حالات تو بسط سے لکھے
 گئے، لکھا، تاکہ یہ ذکر مستقل یا بلا واسطہ عنوان سے
 مکمل میں تھا، لیکن اسے ضمیر کی ہدایت سمجھنا چاہیے
 سچ نہیں کہ گئے، جس میں بادشاہ مرحوم نے اپنے
 کی عبارت میں تحریف کی گئی ہے، ہم کتاب کے
 مرحوم بہ مرزا برہیں قدر بہادر طول عمر کا عنوان اور
 نواب بھی ملاحظہ فرمائیں،

اسے لوگ کہتے ہیں برہیں قدر

بنایا ہے اپنا اسے بادشاہ

مرحوم کی رحلت کے بعد ان کے متوسلین کے
 میں جانے، اسی دند کے ساتھ برہیں قدر کے کلکتہ
 برہیں قدر کو محاصرہ میں لے لیں، پھر داسرائے کا

پیام آنے وغیرہ کا بیان ہے، یہ ایسی چیز ہے، جواب تک تاریخ اودھ سے متعلق کہیں بھی نظر قاصر
 سے نہیں گزری ہے، تحقیقات جدیدہ کا ماخذ بارادی کا ذکر کرنا محقق کی اولین ذمہ داریوں
 میں سے ہے، لیکن فاضل محقق نے یہ ذمہ داری پوری نہیں کی،

دیانت کا مقتضی یہ ہے کہ بعد وفات داجہ علی شاہ ٹیپا برج کی تباہی کے بیان میں ان
 مساعی کا ذکر بھی کیا جائے، جو وہاں کے عزائم و سختیوں کے تحفظ میں بادشاہ مرحوم
 کے برادر زادے اور خوش مرزا جہاں قدر بہادر نے انجام دیئے تھے، اور اس تعاون کا حوالہ
 بھی آئے جو ہمارا جہ سر پر تاب نرائن سنگھ اور خان بہادر جو دھری نصرت علی کی تحریک سے
 اودھ کے تعلقداروں نے پیش کیا، تھا، لیکن صحت پتہ چلتا ہے کہ یہ سب چیزیں ارادی طور پر
 محذوث مستور کی جا رہی ہیں،

بادشاہ مرحوم پر وارد کئے جانے والے الزامات و انتہات کی صفائی کے سلسلے میں مسجد
 اجددہ اور مولوی امیر الدین علی کی عزیمت کا تفصیلی ذکر کیا گیا ہے، اس سلسلے میں مرتب کے
 رویے کو دھاندلی کے علاوہ کسی اور چیز سے تعبیر ہی نہیں کر سکتے، مرزا جان کی حدیقہ شہداء
 کے تعارف میں جو کچھ لکھا گیا ہے، اس سے یہ اشارہ ہوتا ہے کہ کتاب فاضل مرتب کی نظر انور
 سے گزر چکی ہے، لیکن جہاں جہاں اقتباس یا حوالہ آیا ہے وہ مولوی رئیس احمد جعفری ندوی
 جامی مرحوم کی تصنیف "داجہ علی شاہ اور ان کا عہد" کی معرفت آیا ہے، اور جہاں جہاں بھی
 اقتباسات میں نواب لکھا گیا ہے، وہاں خطوط و حدانی میں بادشاہ کا اضافہ کر کے وزیر علی نقی خان
 کے اقدامات کو بادشاہ کے سر منڈھ دیا گیا ہے، جعفری صاحب جو کم کثیر بجات بسیار نویں
 معنی تھے، عام طور سے مشہور ہے، کہ وہ اخذ و اقتباس کا کام بھی اپنے رفقاء و معاونین سے
 لیا کرتے تھے، مرحوم نے اودھ کی تاریخ کو اپنے خصوصی مطالعہ کا موضوع بھی نہیں بنایا تھا،

بادشاہ مراد نے لیا تو چنداں قابل اعتراض و استیجاب نہیں کیونکہ
حکومت تک اودھ کے فرمانروا نواب یا نواب وزیر کے جاتے
تو تاریخ اودھ کا خصوصی مطالعہ فرما رہے ہیں، زیر نظر کتاب
پیش فرما چکے ہیں، اس موضوع پر جو نام لکھے اور کھیلے ہیں وہ
مصنف کی تحریر میں بادشاہ تھیں، اور بطور توضیح اس لفظ کا
فہمائیں، نہایت نازیبا ہے، نواب امجد علی خاں کی عبارتوں
کا عادی ضرورت نہیں ہے ہم اصل کتاب کے ایسے حوالے حاضر
کئے گئے کہ مرزا جان اور خود مولانا امجد علی بادشاہ کو بادشاہ
یہ امر غیر اخلاقی ہے، کہ غازی الدین حیدر شاہ کے اعلان بادشاہت
اور علی نقی خاں کا خصوصی خطاب حضور عالم تھا، اقتباسات
کئے، کہ اصل معاملہ سے بھی بادشاہ کو بڑی حد تک ناواقف
چند اقتباسات ملاحظہ فرمائیں،

میراج سلطان و وزیر بدحد و نعت کے خروں کا دستور
یہ کا زبان قلم سے مذکور ہوتا ہے لیکن اس مختصر میں اول سے
س لئے عاصی نے اغماض کیا،

عبدالحمید حکومت محمد علی شاہ فردوس منزل میں پھر

(ص ۱۵) چنانچہ ان دو تین صاحبوں نے کیفیت راست

ہی ہندو پنہا ہی میں ارسال کی ہے،

(۴) یہ بہت واضح اور بین شہادت ملاحظہ فرمائیں، (ص ۱۷)..... یہ فقرہ
جہاں کے نواب کے پاس آکر عرض کرنے لگے کہ حضور عالم! یہ کیفیت جو دونوں مولویوں کی
دو حریفی ہے، اس کا کیا اعتبار یک طرفہ ہے، اس پر تمہیں مسجد کا حکم لگانا، اور اپنی رعایا کو شہ
ضعف عملداری، بلکہ رعیت آزادی ہے، آپ نایب سلطان ہیں، آپ کے نزدیک برابر
ہندو اور مسلمان ہیں،

راقم کا خیال ہے کہ یہ اقتباسات کسی کو بھی یقین دلانے کے لئے کافی ہیں کہ مرزا جان
سلطان و نواب کے فرق سے ہی واقف نہ تھے، بلکہ یہ بھی جانتے تھے کہ حضور عالم نواب کا نائب
ذیل کا اقتباس یہ ثابت کر دیتا کہ اس معاملے سے بادشاہ کو زیادہ تر ناواقف رکھا گیا،

(۵) حاجی بشیر الدولہ کے بارے میں مصنف لکھتا ہے، (ص ۲۶)..... اسی بہادر
کے ذمہ مجاہدوں کا خرچہ بڑھ رہا تھا، سلطان عالم سے بھی موقع پر کچھ ذکر آ جاتا تھا، لیکن
نواب کے خوف سے زبان دبا جاتا تھا، جیسا کہ ایک ہے اگر دو چار دہ بھی ہوتے تو کچھ
کو مسلمان مسجد کو روتے، اور بادشاہ کا وہ عالم کہ بالکل غافل..... اگر بادشاہ ہوتا
ہوتے تو بشیر الدولہ بہادر کی جو ہر دینداری نمودار ہوتی و گذار،

اس طرح کی مثالیں اور بھی ہیں، لیکن طوالت بے جا سے کوئی حاصل نہیں، اب ہم
مولوی امیر الدین علی کے منظوم بیانیے سے چند بیانات نقل کرتے ہیں، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ
اس وقت نواب وزیر کا نیزان کے القاب و خطابات کا امتیاز آج کی طرح لا معلوم نہ
تھا، یہ ابیات مولوی امیر الدین علی کی موزون طبعی اور قدرت شاعری کا بھی نمونہ
پیش کریں گی،

امید ہے کہ شہنشاہ قبلہ عالم
ابو المظفر و منظور و خسر و عظم

خدیو کشور ہند دستان فلک کا
خلیفہ سبحانی و تاجدار زمین
رُئیس امت والا حبیب رحمانی
کہ کافران اودھ پر تائب ہوئے جہاد
کریں وہ دستخط والا اس امر پر تائب
جناب داجد علی شاہ سایہ رحمان
ہر سمت شہر اودھ از پر اعززم جہاد
محبت آل نبی عبدہ امیر الدین
(صفحہ ۳۵)

شاہ کی صفائی میں باتیں تو بہت بنائی ہیں لیکن ان کے ایو بیات
مادت کی حیثیت رکھتے ہیں، ثنوی ثبات انقلاب کا طویل قیام
ل کیا ہے لیکن ان ایات پر جس میں سلطان عالم نے اس وقت
ار انگریز کمپنی کو قرار دیا ہے، اور مولوی امیر الدین علی کو شہد
تین بیت آپ ملاحظہ فرمائیں،

رعایا کو بھڑکایا ہر ایک جا
شہید ان کی فوجوں نے ان کو کیا
کبھی حکم گردن زدن بے مال

دستی کے اور بھی نمونے ہیں لیکن اب مجھے تخفیف زحمت کرنا چاہیے
ظرف قارئین گرام کو متوجہ کرنا از بس ضروری سمجھتا ہوں، ایک

عہد داجد علی شاہ کے عنوان سے مرتب جدول میں ۱۸۶۲ء کے واقعات کے سلسلے میں فرماتے ہیں کہ
"کھلکے کے کچھ تاجروں نے سازش کر کے داجد علی شاہ پر چالیس لاکھ روپے
کے فرضی قرضے کا دعویٰ کر دیا، یہ سراسر منشی صفدر کی حرکت ناشائستہ کو چھپانے کی بر ملا کوشش
اس سلسلے میں سب مستند وزیر نامہ مصنفہ وزیر السلطہ ان منشی سید وزیر علی خاں کا بیان ہے
وزیر السلطان اس سیاق میں عصری مصنف ہوئے کے علاوہ اس مقدمہ سازش کے پیر دکا
کی بھی اہمیت کے حامل ہیں، افسوس ہے کہ طوالت سے بچنے کی خاطر ان کے اقتباسات پیش کرنا
..... ممکن نہیں ہے، صرف یہ عرض کرنا مقصود ہے کہ دعویٰ کھلکے کے تاجروں نے نہیں بلکہ
منشی صفدر علی کے داماد طالب علی نے بیا لیس لاکھ روپے کا کیا تھا، اس سلسلے میں وزیر نامہ
کے ص ۱۲۵۶ اور اس کے بعد کے اوراق جو اپنے تفصیل و تحقیق کے لئے کارآمد و مفید ثابت
ہوں گے۔

ختم کلام میں مذکورہ جدول کی اس طرف کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ۱۸۶۲ء سے
۱۸۶۷ء کی ربع صدی کی طویل مدت میں مرتب صاحب کو ڈوہی واقعہ قابل ذکر
نظر آئے، ایک ۱۸۶۷ء میں حضرت محل کا انتقال اور ۱۸۶۷ء میں خود داجد علی شاہ انگریز
کی رحلت، اگرچہ اس ۲۵ سال کی مدت میں بہت کچھ ہوا ہے، مگر اس کا تفصیل کا اس
بصرے میں محل نہیں، یا زندہ صحبت باقی، انشاء اللہ تعالیٰ

کلیات شبلی اردو

اس میں مولانا شبلی کا تمام اردو کلام جس میں قصائد نظمیں قطعات وغیرہ بھی شامل ہیں،
قیمت :- ۶ روپے، "نیچر"

طبوعاً جلد

ومن مرتبہ مولانا قاضی اطہر مبارکپوری تقطیع کلاں
التابعین کاغذ و طباعت بہتر کتابت مائپ صفحات ۳۱۲

راؤ لہ، مبارکپور، عظیم گڑھ۔ روپوں،

ہند کی اسلامی تاریخ مولانا قاضی اطہر مبارکپوری کا خاص موضوع ہے،
کتابیں چھپ چکی ہیں، زیر نظر عربی کتاب بھی اسی سلسلہ کی کر دی گئی

شایع ہوا تھا، اور اسی وقت اس پر مزارت میں تبصرہ بھی
کے بعد شایع ہوا ہے، نیز یہ دو جلدوں پر مشتمل ہے، پہلے جلد میں

بنی امیہ کے زمانہ کے عرب و ہند کے تعلقات کا ذکر ہے، اور
دوسرے دونوں ملکوں کے تعلقات دکھائے گئے ہیں، پہلے جلد کے

قدیم عربی تصنیفات ذکر اس محل وقوع، یہاں صحابہ و تابعین
فتوحات کا اجمالی حال تحریر کیا ہے، پھر عبد رسالت میں عرب

آنحضرت اور صحابہ کرام کی ہند و اہل ہند سے واقفیت اور ان کے
اور آنحضرت کے غزوہ ہند کی خبر و بشارت وغیرہ متعدد باتوں

روایتوں کی تردید بھی کی ہے جو ہندوستان کے تعلق سے آپ کی کتاب

منسوب کی جاتی ہیں، اس کے بعد خلافت راشدہ اور اموی دور میں ہندوستان کی سرحدوں اور
بعض علاقوں میں مسلمانوں کی فتوحات، امرار و والیان ریاست، مجاہدوں، سپہ سالاروں اور
ان داعیوں و مصلحین کے حالات بھی لکھے ہیں جو غزوات و فتوحات یا دعوت و تبلیغ کے سلسلہ میں
یہاں آئے، مصنف نے ان سب کے صحابی، تابعی اور تبع تابعی ہونے کی بھی صراحت کی ہے،
آخر میں اس زمانہ کے مشہور ہندوستانی علماء و محدثین کا مختصر تذکرہ ہے، دوسرے جلد میں پہلے
عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح (۱۳۲ھ سے ۱۳۳ھ) کے دور (۱۳۳ھ) تک کا ذکر ہے اس میں
آل عباس کی طرف سے مقرر کیے جانے والے امراء کی ولایات و امارات کا تذکرہ اور بعض ہندوستانی
راجاؤں اور عباسی خلفاء کے درمیان ہدایا و تحائف بھیجے جانے کا ذکر ہے۔

یہ کتاب مصنف نے بڑی محنت اور برسوں کے مطالعہ کے بعد لکھی ہے، اور اس سے ہندوستان
میں مسلمانوں کی ابتدائی آمد اور فتوحات وغیرہ کے بارہ میں مستند اور مفید معلومات حاصل ہوتے
ہیں، اس موضوع پر کام کرنے والوں کو اس کتاب سے بڑی مدد ملے گی۔

عقیدت کے پھول از جناب محمد عثمان عارف نقشبندی، تقطیع متوسط، کاغذ،

کتابت و طباعت عمدہ، مجلد مع خوشنما گرد پوش، قیمت ۲۵ روپیہ۔ پتہ: (۱) انجمن

ترقی اردو، راؤ زایونی، نئی دہلی (۲) آستانہ مکتبہ جامع مسجد دہلی (۳) مکتبہ حیدر

اردو بازار، جامع مسجد دہلی۔

جناب محمد عثمان عارف نقشبندی مرکزی نائب وزیر تعمیرات و مکانات حکومت ہند ایک
علی و مذہبی گھرنے کے فرد اور نقشبندیہ سلسلہ طریقت سے وابستہ ہیں، ان کو شعر و سخن کا اچھا
ذوق ہے، مگر ان کی شاعری رخ و گیسو کی حکایت اور زلف و شانہ کی مصوری کے بجائے ان کے
پاکیزہ خیالات اور مذہبی جذبات کا آئینہ ہوتی ہے، زیر نظر کتاب ان کی نعتوں کا مجموعہ ہے اس کے

نور دین کو نذرانہ عقیدت بھی پیش کیا ہے، پہلی نظم میں قرآن مجید کی بیان اور تسلیم شدہ ہدایت کے علاوہ اس امر کا خاص طور پر مسلم کا اس سے بڑھ کر کوئی اور تناخواں نہیں ہو سکتا، اس سلسلہ میں باوجود انھوں نے یہ لکھا ہے کہ اللہ کی توفیق و یادری سے فکر و میں زور و اثر اور سخن میں دلآویزی و رعنائی پیدا ہو سکتی ہے، اسی کیا، ان کے سلسلہ نعت کی ابتداء ظہور قدسی سے ہوئی ہے اس وقت ہجرت کا مختلف حیثیتوں کا دلآویز پیرایہ میں ذکر ہے، اس نظم کے ہے، جو دوسری نظم کی تقریب بنا، ایک اور نظم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہندی بڑے موثر انداز سے واضح کی ہے، اس مجموعہ کی تمام کے مرتبہ و درجہ کے عارف و عظمت شناس ہونے کے علاوہ آپ کی محبت اور آپ کی دعوت و پیغام سے ان کی دلچسپی و شغف کی کامیابی ہے، ان سے مصنف کی قدرت کلام کا اندازہ ہوتا ہے، امام حسین علیہ السلام بھی چند نظمیں ہیں، ان میں جہاں امام ہمام کی مظلومانہ شہادت کا درد انگیز بیان ہے وہاں آپ کے درس و پیام کی جانب بھی میں بعض مروجہ رسموں اور طریقوں پر لطیف طنز و تبصرہ بھی ہے، ہدایت کو موثر انداز میں بیان کیا ہے اور شریعت و طہارت کو اپنے لیے ایہ فرمایا ہے، نعت گوئی ایک نازک اور مشکل کام کو چہ میں ڈلگا جاتے ہیں، عارف صاحب جو ش عقیدت میں قائم رہتے ہیں ان کا یہ مجموعہ ان کے ادبی ذوق کی طرح ان کی

دینی و ایمانی کیفیت کا بھی نتیجہ ہے، شروع میں جمہوریہ ہند کے نائب صدر عالی جناب محمد ایت اللہ کا پیش لفظ اور نعت نگاری پر جناب عارف کا بڑا متوازن و باریک دیکھ بھال ہے جو ادبی حیثیت سے خاص کی چیز ہے۔

تحریک اسلامی اور پرادران وطن :- از جناب مولوی سید حامد علی صاحب قلعہ خور

کاغذ کتابت و طباعت محمد، صفحات ۶۸، قیمت دو روپے، پتہ: مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی۔

اس کتابچہ میں ان لوگوں کی تردید کی گئی ہے جو صرف مسلمانوں ہی کے سامنے شہادت حق کو کافی سمجھتے ہیں، مصنف نے ثابت کیا ہے کہ شہادت علی الان اس کا خاص اقتضاء یہ ہے کہ غیر مسلموں کو اسلام کی دعوت دی جائے، ان کا استدلال یہ بھی ہے کہ اسلام نہ تو صرف مسلمانوں کے لیے ہے اور نہ یہ ان کی کوئی قومی تحریک ہے بلکہ سارے انسانوں کے لیے ہے، اور وہ ایک بین الاقوامی تحریک ہے، مصنف کا تعلق جماعت اسلامی سے ہے مگر وہ اس کی بھی یہ کمی اور کوتاہی بتاتے ہیں کہ غیر مسلموں میں اسلام کی نشر و اشاعت کی ضرورت تسلیم کرنے کے باوجود اس نے بھی عملاً اپنا دائرہ تبلیغ صرف مسلمانوں تک محدود رکھا ہے، آخر میں غیر مسلموں میں اسلام کی دعوت و اشاعت کے بعض موانع بیان کر کے ان کے ازالہ کی صورتیں بتائی ہیں، کتابچہ اپنے موضوع پر مفید ہے، مگر مصنف کے انداز بیان کے خیال ہوتا ہے کہ انھوں نے اصلاح، تبلیغ و توحید کی باکمی اور شہادت علی الان کے فرق کو نظر انداز کر دیا ہے اور مسلمانوں کی اصلاح و تبلیغ اور انھیں حقیقی اسلامی زندگی اختیار کرنے کی دعوت کو وہ غرضورہ سمجھتے ہیں اور ہندوستان میں مسلمان جن مخصوص مسائل سے دوچار ہیں انھیں حل کرنے کے بجائے غیر مسلموں میں اسلام کی تبلیغ و دعوت ہی کو اصلی اور بنیادی کام سمجھتے ہیں حالانکہ شہادت علی الان کا نہ یہ مطلب ہے اور نہ غالباً مصنف کا یہ منشا ہوگا کہ مسلمانوں کو پختہ ایمان و اعتقاد خداوندی کی دعوت دی جائے، کیونکہ خود قرآن کا ارشاد ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا** اے ایمان والو!

